



St Helen's
Bishopsgate

圣经学习资料

《路加福音（第一册）》
路加福音 1:1–9:50



介绍《读-记-学》

“当受赞美的主啊，主要教训我们，曾使诸卷圣经著成。求主使我们能听、能读、能记、能学，心里思想明白，就因从主圣言所得的忍耐和安慰，可以恒心坚守上帝藉我主耶稣基督所赐予我们永生的盼望。阿门，”
（摘自《公祷文》降临第二主日）

最初

《读-记-学》是伦敦金融城圣海伦教会投入数年发展的一系列小组查经材料。

最初的查经活动是在1976年进行的，在一年内查考了整本马可福音。在接下来的几年中，针对那些已经学习过马可福音的信徒，罗马书的查经写作完成，旨在提供整全的基督教教义培训。最终，第三年的查经计划完成，包括对整本圣经的纵览。这样，通过三年的培训，教会会友就有机会对如何阅读和理解圣经打下坚实的基础。他们能在基督教教义上稳固扎根，

并能根据经文实践出来。如此这般，他们就得到装备，来一生服事主耶稣。

几年后，改变势在必行，所以关于约翰福音的查经资料写作完成。与罗马书和马可福音一样，约翰福音的资料最初是写给小组长，来帮助他们预备。但当然，对任何一位查考这些福音书的信徒都同样有帮助。

《读-记-学》这一系列著作忠实地采用连贯查经方法，把某段圣经经文放在圣经整体的上下文中。这乃是基于我们相信：当在上下文中查考上帝的言语时，就能听到上帝的圣灵说话。

今日模式

我们发现最好的形式就是，每个小组中有两名组长，八到十名组员。组长负责所有的教导，为时三期，每期大约九周。

每位组员必须提前预备查经：认真阅读经文文本（没有任何可以替代仔细地查考文本）、思考提前发给他们的讨论问题。组长们不但需要自己预备带查经，还要一起开预查会。在查经前每周一次见面，使用书中的查经注释和参考讨论问题。这样可以保证他们在教导前已经好好地思考了经文。组长预查会中的一个关键是，预留时间彼此代祷，也为我们小组中的组员祷告。

培训组长

经实践发现，组长的预查会对于预备培训带领人、支持他们在事工中的领袖角色十分有帮助；当然，也加深我们对正在查考的书卷其整体信息的理解。另外，对培训领袖将来带领家庭小组也有长期的价值。

从人的角度来说，《读-记-学》的效果取决于组长的能力。如果没有组长们的高度委身（正如前文所述），整个事工只能以失败告终。正因如此，要着重持续地培训和鼓励组长。

附加材料

本系列的附加材料可以在圣海伦教会网站“资源”一栏下、主日证道中找到

（www.st-helens.org.uk/resources/media-library）。

在《读-记-学》系列中的这本书，要特别感谢Sarah Finch和Claire Tunks，感谢她们不懈地编辑、再编辑这些资料。

介绍查经材料

这些材料是在传讲路加福音、在小组中教导路加福音、反馈并一起更新加深我们理解的这一过程中写作并编辑完成。不断加深我们对路加福音的理解，以及不断应用其中的信息，乃是持久的过程。我们也期待在第一册出版后有所修订。

本材料并非正式的路加福音释经书，其旨在指明每段经文的主题，并且指出这些主题如何契合路加撰写整本福音书的宏观目标。

查经经文

显而易见，其中一些查经篇幅比较长。当查考这些长篇的叙述体经文时，我们需要自我约束，专注在一个主要大意上，而非在叙事的每个细节中试图读出作者原本或有或无的含义。

即或如此，查经小组长也可能会觉得其中一些查经对其小组仍然太长。在这种情况下，可以有两种做法。一种做法是简单地把查经分为两次，但同时要注意不要过

度猜测叙事中的细节，可能一些细节只是简单的历史记录，作者没有附加任何深层含义。另一种做法是选取经文中的核心部分，总结周边材料。（有些组长采取这种方法，收效甚好。）

段落注释

路加福音1-9章包括四个主要段落，每段都有不同的重点。如同其他的圣经作者一样，为了把他的重点讲清楚，路加精心构架其材料。在本参考资料中，每段都会先总结大意，其后会对该段落中的主旨有所注释。

查经注释

每个查经学习会有下面这几个部分：

上下文：此段经文如何契合整本福音书的信息。

结构：此段经文又如何分成更小的段落。在此会陈明每一部分的大意，并且每一部分的小标题会清晰显示出它们如何与该段经文的整体大意相关联。

旧约注释：路加福音是在旧约的背景下创作完成，并且其中很多观点和概念是路加认为我们会理解。在本参考材料中，我们会介绍其中主要的一些旧约背景。

文本注释：每段会有简单的注释，较难的经节会有所提点，但主要目的还是分析路加如何展开主要大意。

重要主题：此段经文中的重要观点会有简明的总结。这些观点是以主题的方式划分，并不一定是按照在经文中出现的先后顺序。

应用：在应用中一个最大的错误就是马上把经文应用在我们身上，而没有首先思考作者想让其原始听读者什么样的应用。应用部分的目的在于先指出对原始听读者信息，其后再将经文应用在现今的读者上。

目标：此段经文的主要大意就是该查经的目标。查经小组长应带着清晰的目标进入查经，而该目的又应与该段经文的主旨相呼应。

初步问题参考：这些参考问题是给组长在查经中使用。这些问题只是参考。这些问题在小组中久经考验，但查经小组长仍然需要把问题适用在自己的情况中。除了这些帮助组长的问題以外，还有预习问题来帮助组员在小组查经前查考经文，这些预习问题可以在本书最后找到。

路加福音介绍

路加福音的作者

在路加福音开篇，作者介绍了他的方法。作者已经将“这些事”“从起头都详细考察了”，并且他也收集了那些关于“述说在我们中间所成就的事”的著作，“是照传道的人，从起初亲眼看见，又传给我们的。”

看起来作者是一位调查派史学家，他搜集权威资料，为了给其读者关于耶稣事工的内容和意义的一个确信。尽管作者告诉我们他的福音是写给谁的——一位名叫提阿非罗的男人——这个名字的意思是“爱神的人”，但作者从没在叙述中提及自己的名字。路加的名字与这部福音书一同出现的最早手稿是在公元后175年至225年期间。新约书卷的最早目录之一是在公元后170年至180年（穆拉多利正典），其中记录了这部福音书是由“医生路加”所著。在第二世纪末期，艾雷尼厄斯记录到“保罗的同伴路加，阐述了保罗的福音。”

路加福音和使徒行传是一部书的前后两卷。在使徒行传中，作者在不少经文中使用第一人称复数（我们）（16:11，20:6-7，27:18），这表明在使徒保罗的第二次和第三次宣教旅途中，以及被遣送罗马、在凯撒前受审的途中，作者与他同行。保罗也在写给歌罗西教会的书信中提及“所亲爱的医生路加”（西4:14）。

如此看来，医生路加，又是保罗的朋友、同工、旅友的路加，就是路加福音-使徒行传的作者。

路加福音的目的

作为路加福音-使徒行传、该一部两卷书的作者，路加的墨迹显然比其他任何新约作者都多。在路加福音的开卷，他就指明其写作目的。他的目的就是给其读者“确信”（1:4）。在两卷书的叙述中，路加想要给其读者的确信逐渐明朗，可以在这三方面的理解中看出来：第一、福音的*内容*，路加为其读者*定义*了福音；第二、福音的*可靠性*，路加为福音*辩护*；第三、福音的*传播*，路加主张福音必须被*宣讲*。

福音的内容

毫无疑问，路加医生向我们展示了拿撒勒人耶稣是每种人的主和救主。福音书开宗明义，宣讲了耶稣的身份和使命（1:30-33，1:47，1:68-69，2:11，2:29-32），并以耶稣对其事工的继续的总结为结束（24:45-49）。

使徒行传的开篇则以耶稣托付他的使徒作见证，“直到地极”（1:8），并以保罗在罗马将救赎的消息“传给外邦人”（28:28）为结束。路加笔下的耶稣是神圣救赎主，他来是要救赎各国各民。但这两卷不仅仅呈现了救赎主耶稣。路加也费尽笔墨详尽展现了耶稣所带来的救赎具体本质。最核心的本质就是，当因信接受耶稣为主，每位信徒的罪得以赦免（1:76，5:24，7:50，8:48，19:10，24:47）。耶稣的救赎意味着什么，在使徒行传通卷中也得到重复说明。这点在彼得和保罗几篇“定义福音”的关键讲道中尤为显明（2:36，10:36，13:38-39）。每位个体信徒的悔改和罪得赦免，乃是路加对福音的定义。信徒靠着恩典、因着信靠基督而得救（加7:50）。

路加也阐明了救赎的本质：这救赎不仅旨在今生（6:20-49），也是脱离堕落的所有后果，是终极和最终的救赎（参考“第7章和第8章段落注释中的第7章和第8章的结构”）。耶稣呼召他的门徒进入这终极的救赎，能将他们从这个堕落世界的罪恶、疾病、败坏和死亡中救赎出来。

福音的可靠性

历史确据

路加福音-使徒行传以其中的当代历史、地理、以及社会内容而著名。路加从最开始就清楚地表明，他记

录了“亲眼所见”的材料（1:2）。在其两卷著作中，他经常提到该时期的政治人物、具体的名字和地方、文化习俗，甚至气象细节，为其作品冠上了不可置否的历史确据。但是路加不仅想为福音的历史确凿性辩护。他的记述也给读者提供了其作品神学上和社会政治上的可信性。

神学确据

在福音书的首节，路加就解释了其作品是“述说在我们中间所成就的事”。路加向我们展现的事应该理解为旧约应许的兑现。这也就是为什么路加福音和使徒行传的开篇有不少的旧约引述和典故。路加使用旧约有两个作用：为耶稣的工作提供了神学依据和清晰的理解。耶稣是在完成和兑现上帝许久之来的应许。他的到来并非预期之外。他的救赎之工完成了上帝承诺已久的救赎计划。几千年里，上帝自己、并藉着先知不断预言现在所发生的事情。理解了这点，读者就会有真实的信心。但路加使用旧约不仅是为了指明预言的实现。在24章中，复活的耶稣与他的门徒谈道，而且“凡经上所指着他的话，都给他们讲解明白了。”（24:27）他清楚地讲明“基督这样受害，又进入他的荣耀”是必须的（24:26）。我们在24:45看到同样的事：“耶稣开他们的心窍，使他们能明白圣经”。如此看来，要把耶稣生平和事工放在旧约圣经的网络中来理解。新约圣经不可能脱离旧约来

理解；没有了新约，旧约也不能完整。路加用这种方式向我们说明了耶稣基督的福音在神学上是可信的。

社会政治上的可信度

路加意于建立其作品的可靠性不止于此。针对犹太团体的控诉（徒24:5）、或是其他那些视基督教在社会和政治层面上危险的人，面对这些，路加福音-使徒行传为福音做辩护。这一辩护在使徒行传的结尾尤为明显。但在路加福音整卷书中，作者揭露了法利赛人的本质——他们是亚伯拉罕之上帝的无理仇敌。路加的目标是，其读者应该有信心。他希望提阿非罗能对福音的内容有信心，也知道福音有历史确据、神学确据以及社会政治可信度。

福音的传播

路加福音和使徒行传都在不同的地方清楚地指明要向万国传讲耶稣所“完成的应许”。西面，那位在圣殿中与耶稣父母见面的老者（2:29-32），当他高高举起圣婴耶稣时，也表示了这点。复活的耶稣与十一名门徒见面时，也强调了这点（24:47，徒1:8）。保罗视他的宣教事工是上帝应许的实现，即会有“外邦人的光”（徒13:47）。并且使徒行传的结尾，保罗宣讲“所以你们当知道，神这救恩，如今传给外邦人，他们也必听受。”（徒28:28）这就是路加写作目的的第三条线索：他想

要其读者非常确定，必须带着信心传播和宣讲福音，直到地极。

路加关注的是，提阿非罗应该完全相信福音的内容，福音的可靠性（包括历史确据、神学确据以及社会政治上的可信），和把福音传到地极的紧迫性。

路加福音的结构

尽管路加福音-使徒行传的目的显而易见（路1:1-4），但路加福音的结构却不那么容易辨识。这一点很奇怪，有两个原因：第一，路加在开篇告诉我们他的写作顺序是“按着次序”（1:3）；第二，通常认为使徒行传的结构紧凑，因此也应在路加福音中找到结构。如此意欲寻找结构的人通常视路加福音9:51为福音书转折点：从9:51开始，耶稣开始迈向耶路撒冷的旅程。如果是这样的话，那么福音书的第一部分应该是关于耶稣的身份和使命，而第二部分则是关于他迈向耶路撒冷的旅程、他的受死和复活。本套《阅读-标记-学习》系列写作信念是：结构（作者本意的结构）至关重要。福音书的作者并不仅仅是传记作家。他们有或从耶稣亲自来的、或从耶稣门徒而来的托付，并非仅仅记录耶稣生平的事实，也陈述其意义和该意义的应用。因此圣经的作者本身也是教会的神学家，他们在上帝圣灵的指引下，对耶稣工作和其话语的忠实记录进行组织，在实际的培训门徒中来教导神的子民。为了能够正确处理上帝给的

材料，读者需要按照作者写作纹理分割。只有这样，对神话语的应用才带着圣经作者其神学（也即圣灵的神学）的全部力量。上帝是谁、上帝在做什么，在这些大的真理的引导下来应用。如果圣经作者的结构、神学和观点被忽视，应用就没有了令人信服的力量。取而代之，应用就会依赖读者和传道者的神学系统。如此，应用就变得枯燥、或是以人为中心，更多情况下就会是错误的。

有可能在路加福音的“两半”中找出更详细的结构和主题的组织吗？

概览

第一部分：路加福音1:1-9:50

在路加福音4:14，作者记录了耶稣从加利利返回，这标志了耶稣开始了在加利利的公众教导事工。在路加福音7:1，路加写到“耶稣对百姓讲完了这一切的话……”这表明路加福音4:14-6:49可以被视为一个段落，都是关于耶稣的公众教导。这一部分的文本旨在揭示耶稣在拿撒勒会堂中的宣告（4:18-19）是什么意思。

路加福音7:1-8:56的结构紧凑（参考第7和8章的段落注释）。路加福音7到8章的中心点是记述一个有罪的妇女，她被告知“你的信救了你，平平安安地回去吧。”（7:50）此段落都是关于耶稣所完成的救赎。

路加福音9:1-50同样结构紧凑，耶稣的门徒承认他的身份（9:20），并且圣父也确认了这一身份（9:35）。该段落中核心特点是耶稣呼召做门徒（9:23-27）。在卷首，路加福音1:1-4，作者阐明了他的方法和目的。接下来的段落，路加福音1:5-4:13，其目的看起来是指出拿撒勒人耶稣的身份证明，并将其生平和工作紧密编织在旧约应许的背景中。耶稣是谁、以及他成就了什么，这些成就了上帝在整本旧约（从创世纪到玛拉基书）中的应许。

第一部分（甲）和（乙）的结构

1:1-4	目的
1:5-4:13	救赎主的简历
4:14-6:49	救赎主的宣告
7:1-8:56	救赎主的救赎
9:1-50	救赎主的呼召

第二部分：路加福音9:51-24:53

在9章51节，路加记录了耶稣定意要去耶路撒冷：“耶稣被接上升的日子将到，他就定意向耶路撒冷去。”至此为止，耶稣已经向门徒提及自己要去受死（9:22），而且他也已经与摩西和以利亚（分别代表律法和先知）谈论“去世的事（该词与“出埃及”相关——参考查经17的旧约注释），就是他在耶路撒冷将要成的事。”

（9:31-32）之后的章节，路加福音9:51-24:53，则记录了耶稣在这一路上的教导，他的受死和他的复活，并且复活的基督从律法和先知的话语中解释自己所成就的事。有可能路加把整整十四章的内容当做一大段。但是基于先前对路加福音结构的分析，以及对1:1-9:50的结构建议，整个作为一个大段应该不太可能。对于路加福音9:51-24:53更详细的分析请参考第二册。在这里仅仅指出，路加把他的材料按照主题（也符合神学）的组织在其旅途的不同“里程碑”下，10:38，13:22，17:11和19:28。这些里程碑将路程分为五个独立段落，每个段落都有其各自的牧养目的，而又都从路加所记述的耶稣工作和话语中体现出来。

第一部分（甲）

路加福音 1:1-4:13

救赎主的简历

段落注释

第一部分（甲）：1:1-4:13

救赎主的简历

在路加福音开篇，作者就阐明其写作目的。他的目的乃是，通过向其读者展示“所成就的事”，给读者以确据。这也就解释了路加福音叙述展开的方式。路加在1:5-4:13中记录的材料含有大量当时的历史细节和旧约引述。路加的目的不仅仅是为了描述发生了什么，更是为了告诉其读者，发生的这一切乃是旧约千百年应许的直接应验。这些章节陈明了耶稣的身份证明，指明其降生和童年生活都牢牢编织在上帝的目的和计划这一广阔背景中，正如上帝在圣经开篇所宣称的。但这些章节不止于此。在这个段落中，路加向其读者解释了耶稣到来的细节，这些也应验了上帝在旧约中的应许。路加记录了天使的话语、马利亚的话、撒迦利亚的话、西面的话、施洗者约翰的话，以及上帝自己的话，以此来解释发生的这一切意味着什么。因此，从一开始路加就对最终将要传遍万国的福音提供了确据。这些章

节中含有大量旧约引用和典故，若要在一次查经中一一查考是不可能的。因此建议组长每次应该只集中在一两个之上。

第一部分（甲）

1:1-4	介绍	
1:5-38	宣告救赎主	撒迦利亚“不信”（20节） 马利亚“相信”（45节）
1:39-80	定义救赎主的工作	马利亚：“正如从前对我们列祖所说的话”（55节） 撒迦利亚：“就知道救恩”（77节）
2:1-21	救赎主的降生	历史背景（1-7节） 神学解释（8-14节） 亲眼见证（15-21节）

《读-记-学》系列

路加福音（第一册）

2:22-52 全世界的救赎主

圣殿中婴孩：“我的眼睛已经看见你的救恩”（30节）

圣殿中的孩童：“我应当在我父的家里”（49节）

3:1-20 为救赎主预备

“宣讲悔改的洗礼，使罪得赦”（3节）

3:21-4:13 真实可靠的救赎主

圣父和圣灵证明（3:21-22）

家谱证明（3:23-38）

经试炼证明（4:1-13）

查经 1

宣告救赎主

路加福音 1:1-38

上下文

这本福音书的作者是路加，在歌罗西书4:14中他被称为“亲爱的医生路加”。他至信于“提阿非罗大人”。路加福音是一部两卷著作的其中一卷，作者也著有使徒行传。路加医生将其两卷的写作目的陈明于路加福音 1:1-4。他写下“在我们中间所成就的事”。他希望提阿非罗“知道所学之道都是确实的”。路加福音-使徒行传的目的就是，关于基督的工作以及藉着他的工所成就事上，读者应该更有确信。在该福音书的结尾，路加记录了耶稣的临别之言：“.....摩西的律法，先知的书，和诗篇上所记的，凡指着我的话，都必须应验（成就了）.....照经上所写的，基督必受害.....并且人要奉他的名悔改赦罪的道.....直传到万邦。”（24:44-47）路加的目的

就是其读者应该在福音的内容、可靠性和传播上信心增长。

结构

- | | |
|---------|--------------------|
| 1:1-4 | 路加的目的 |
| 1:5-25 | 宣告施洗约翰的出生：撒迦利亚“不信” |
| 1:26-38 | 宣告耶稣的降生：马利亚“相信” |

旧约注释

以利亚：以利亚是旧约第一位伟大的改革先知（王上17-王下2）。他向悖逆的王亚哈传讲悔改。旧约以玛拉基书的预言结尾，应许上帝会差遣“我的使者”，他将“在我前面预备道路”（玛3:1）。玛拉基将这位使者描述为另一位“以利亚”，并告诉我们其事工将会使父亲的心转向儿女，儿女的心转向父亲（玛4:5-6）。

“至高者的儿子”/上帝的儿子：“上帝的儿子”一词是称呼上帝所膏立的王。出自诗篇2:7：“耶和华曾对我说，你是我的儿子，我今日生你。”

“他祖大卫的位”：大卫王是以色列的一名伟大的王。上帝应许大卫，他的位将要建立到永远（撒下7:16，代上28:4）。这一应许被称为大卫之约。从伟大的大卫王时期开始，旧约的一个主要主题就是期待并且寻觅这位永远的王，他会在大卫的位上统治治理（赛9:6-7，结37:24-25）。

“雅各家”：雅各是亚伯拉罕之孙，也称以色列。从他的十二个儿子出来以色列的十二支派。雅各的家则指代旧约中所有上帝的子民——以色列。

文本注释

1:1-4 路加的目的

资料来源：这部福音书的作者是路加。保罗在其致歌罗西人的书信中描述路加为，“亲爱的医生”（4:14）。路加是保罗的旅友，并且相当一段时间内在耶路撒冷陪伴保罗（徒21:17，18；27:1）。路加有特殊的途径接触到很多亲眼见证耶稣生平和教导的人。他用了“见证人”（2节，“亲眼看见”）这样一个术语来称呼这些人（2节）。该词也在24:48中被耶稣使用来称呼使徒们：“你们就是这些事的见证。”我们也在使徒行传1:8见到这个词：“……作我的见证……”。在使徒行传1:21-26，当补选第十二位

门徒来代替犹大时，彼得坚持这个人必须“就是从约翰施洗起，直到主离开我们被接上升的日子为止，.....常与我们作伴.....”。

“传道的人”一词（2节）是另外一个术语，意指受命而行之人。在第一世纪，该词用来指法院中、军队中和皇宫中任命的官员。在路加福音4:20中，我们看到该词用来指会堂里管理书卷的执事。

“传给”这一动词（2节）指传递所托付之物（参考路10:22）。通过对比马可福音和马太福音中的平行文本，我们可以验证出路加小心谨慎地传递其资料。路加手中的资料是历史中的亲眼见证，并且他也对该资料极其负责。

路加的方法：路加已经把这些事“从起头都详细考察了”。看起来他是调查派历史学家，采访并检验他的叙述是否符合原始的权威资料。这是第一世纪典型的历史学方法。理查德·包可汗教授写到：“对古代历史学家，正如修西得底斯、波利比奥斯、约瑟夫斯和塔西佗都深信，只有在当事件仍在生者记忆中时被记录下来，才是真正的历史。并且他们都重视口头报告和直接参与该事件的一手经历.....亲眼见证乃是回溯历史的必要方法。”¹路加是一位历史学家。

1 理查德·包可汗（Richard Bauckham），《耶稣及其见证者》（Jesus and the Eyewitnesses），（Grand Rapids, Michigan/Cambridge UK: Eerdmans 2006），第8页和第93页

路加的内容：路加告诉我们他所写的乃是“在我们中间所成就的事。”其中“成就”一词意味着满足完成。这个词在福音书中也反复使用，来谈及耶稣对旧约所有期待的满足和成就（如：9:31，24:44-49）。路加并没有将己意或己愿强加在耶稣的生平中。只有当我们领悟了耶稣所作的乃是旧约应许的成就，才能确切理解耶稣。

路加的目的是向其读者展示，耶稣所成就的正是旧约所指向的。路加写作按照“次序”。这次序既是历史时间次序——从耶稣的降生到他的复活；也是按照神学次序——巧妙处理耶稣教导和事工的具体方面。路加是一位神学家。

路加的目的：路加著书致提阿非罗，而提阿非罗的身份却一直未揭晓。他的名字含义是“爱神的人”。在这里我们也知道他已经“学”过路加所写的道。提阿非罗可能是一名罗马公民，他或是信徒，或者路加意欲劝勉其归信福音，并使其为福音辩护。

福音书以复活的耶稣为结尾，他指着所成就的事教导门徒，并坚称“要……传悔改赦罪的道，从耶路撒冷起直传到万邦。”这表明路加的目的乃是，提阿非罗要对福音更有信心，不仅是福音内容，也是福音的一致性。如此他就能为福音辩音，传扬福音到地极。路加是一位传道者。

1:5-38 加百列向撒迦利亚和马利亚显现

上帝对撒迦利亚的话

5-8节：路加医生作为历史学家的写作技艺乃展现在5-6节中的精准中。他常常会把历史细节编织进他的福音书中，表明他的作品不是神话也不是童话。提到伊丽莎白不生育，这勾起了回忆，亚伯拉罕之妻撒拉（创17-18章）、撒母耳之母哈拿（撒上1章）。在这两个人身上上帝都做了奇妙的工，使她们怀孕。撒拉之子以撒成为以色列的伟大族长之一；哈拿之子撒母耳为伟大的大卫王预备道路。

9-12节：能够被掣签选中，进圣殿献晚祭，乃是千载难逢的机会。有成千上万的祭司为此供职，但只有一名被选中。那些被选中的一生只能进殿一次。祭司的其中一项责任就是为以色列的救赎祷告。撒迦利亚应该确信无疑这天使就是上帝的信使。他的害怕和惊慌与马利亚的反应一样（29节）。天使用同样的方式对撒迦利亚和马利亚讲话。

13-17节：天使所说的含义只有参考旧约方能理解（参考旧约注释）。约翰会成为上帝回应以色列千百年来期盼的开始。玛拉基呼召上帝的子民回转向上帝。玛拉基应许从神而来的临到。他也指出上帝的使者是一个以利亚式的人物，做预备的工，呼召以色列悔改。他们的回转会带来上帝与其子民、父母和儿女、悖逆之人和义人之间的和好。

撒迦利亚的回应

18-25节：加百列向撒迦利亚和马利亚的显现有很多相似之处，但是他们对上帝话语的回应却形成了鲜明的对比。撒迦利亚“不信”。这一对比预示了这部福音书的一个重要主题。

上帝对马利亚的话

26-33节：加百列对马利亚传讲的信息中，赐给了她儿子神圣的称谓，并且宣称他的肉身族谱，以及其统治的永恒本质。这段与旧约的紧密关系是至关重要的（参见旧约注释）。路加所记录的是“所成就的事”。而“至高者的儿子”（32节）以及“神的儿子”（35节）这些称谓都指明耶稣将成为上帝膏立的统治者，来统领上帝的子民（诗2）。“大卫的宝座”是神应许给大卫的尊贵王国，特别指这国传给他其中一位后裔。而永恒的国度正是那所应许给大卫的国。而这一应许一直未实现，因为大卫及其每位肉身后裔在本质上都有缺陷。而今日，最终圣灵为了成就上帝的应许，要带来一位“圣者”（35节）后裔。

马利亚的回应

34-38节：马利亚的“怎么有这事呢...?”与撒迦利亚的“我凭着什么可知道这事呢？”大相径庭。马利亚不像撒迦利亚，她乐意的接受加百列的解释。“因为出于神的话，没有一句不带能力的。”（37节），该句与创世纪18:14有很大的联系。上帝为亚伯拉罕和撒拉所作的，他也要为马利亚和约瑟做同样的事。马利亚对上帝话语回应的

榜样成为路加在其福音书中反复强调的一点（6:49，8:15，10:39，11:28）。

重要主题

对路加著作的信心：路加是一位负责任的历史学家，他按照精心安排的次序编写神学记述。

对路加目的的清晰了解：路加想要其读者对已成就之事的^{内容}和可信度，有如此确据，以至于能够委身将这信息传给万国。

先知预言的成就：上帝应许会临到其子民，并建立他拣选的王，统治其永恒国度，这一应许已经在耶稣身上实现了。

正确的回应：上帝的应许需以悔改和殷勤顺服来回应。

应用

对当时读者：在路加的年代，宣讲福音受到来自宗教组织和国家政府的强烈反对。路加同使徒保罗周游，亲见了不仅仅来自会堂的敌意和^{不信}，也有来自罗马统治者、当时代哲学家和大众的抵制。这么多人拒绝福音，这成为了相信福音、有信心完成大使命的一个重要绊脚

石。路加希望其读者不仅仅清楚知道福音的内容；也能看到从历史记录的角度，他所著的福音是可信的；并且能认识到他所记录之事可追根溯源至旧约。上帝应许的国度和君王都在耶稣身上实现。路加也希望其读者像马利亚一样，严肃地对待神的话语。

对当今读者：对我们信仰以及对大使命信心的挑战，在今日依旧如第一世纪那般真实。路加解释其研究方法和其目的，也应该给我们确信，我们面对的是历史事实，而非随意的虚构。我们应该清楚知晓所阅读文本，这既是历史文献，也是神学著作。而且其中也讲述了在耶稣上成就的一切。耶稣就是那位应许已久、统领上帝永恒国度的王。我们对福音书的查考应该使我们相信其内容和可靠性（在历史上、神学上以及社会政治上），并有信心传播福音。我们应该看到撒迦利亚和马利亚回应的对比，并竭力效法马利亚。

目标

该查经的目标是：我们应该看到路加福音作为一部历史叙述，记录了上帝对其君王及其国度应许的成就，并且我们应对此有十足的信心。

初步问题参考

👉 1:1-4

- 关于路加医生写作的资料来源、方法、内容和目的，我们都知道什么？
- 路加在此告诉我们福音记录的可靠性，这如何挑战了现有的普遍观点？
- 参考24:4-48。耶稣在此提到亲眼见证人和他所成就的事，这如何帮助我们理解路加福音的目的？
- 自己写一句话（不超过二十字），说明路加想要达到什么目的？

👉 1:5-25

- 从这段经文中，关于撒迦利亚、伊丽莎白、上帝的子民和约翰，我们都分别知道了什么？
- 阅读玛拉基书3:1和4:5-6。天使对撒迦利亚所讲的是如何与上帝在玛拉基书中的应许相关联？
- 撒迦利亚做错了什么？

👉 1:26-28

- 关于耶稣，这段经文中告诉了我们什么？
- 查考撒母耳记下7:16、诗篇2:7和以赛亚书9:6-7。天使对玛利亚所讲的是如何与上帝在这些经文中应许的相关联？
- 马利亚做对了什么？

总结

《读-记-学》系列

路加福音（第一册）

我们从上帝对撒迦利亚和马利亚的宣告中，如何建立我们对福音内容及其可靠性的信心？

查经 2

定义救赎主的工作

路加福音 1:39-80

上下文

路加的目的（1:1-4）在于其读者应确信所学之道。而所学之道乃关乎上帝的应许在耶稣身上得到成就

（1:1）路加希望其读者越来越确信福音的内容和可靠性，如此，真实的福音得以传遍世界。施洗约翰和耶稣的降生都呈现在伟大旧约主题之下。施洗者是一位以利亚式人物，为上帝的到来预备道路。他以呼召悔改来预备道路。而耶稣将会成为大卫式的君王，统领以色列直到永远。马利亚不仅是耶稣的生母，也被塑造为一位模范信徒。这些背景已为这两个婴孩的降生布好。

结构

- 1:39-45 施洗者的喜悦
- 1:46-56 玛利亚颂赞上帝救恩
 马利亚颂主
 救恩
- 1:57-66 施洗者的降生
- 1:67-80 撒迦利亚预言上帝救恩

旧约注释

哈拿，撒母耳之母：旧约先知撒母耳为大卫王预备道路。撒母耳是由不育女子哈拿所生。哈拿为撒母耳的降生颂赞上帝（撒上2）。哈拿祷告中的大部分主题——赞美神、神的圣洁和大能、神对其子民的拯救以及上帝翻转人的价值观——这些也能在马利亚的祷告中找到。

“亚伯拉罕和他的后裔”：在创世纪12:1-12和创世纪15章中，上帝对亚伯拉罕所做的应许乃是整部圣经的基础。亚伯拉罕将要成为上帝子民的先祖，要被建立在上帝赐予的土地上，并且万国都要因亚伯拉罕而经历上帝的祝福。这应许的实现始于以撒奇迹般的降生（创21）。

“他的圣约”：上帝对亚伯拉罕的应许被称为上帝的约。在创世纪17:8，上帝应许亚伯拉罕，对其后裔，“……我也必作他们的神。”

“清晨的日光从高天临到我们”：玛拉基预言中（参考查经一）应许了，当神临到其子民的那天，“.....必有公义的日头出现。其光线有医治之能（光线原文作翅膀）。”（玛4:2）

“要照亮坐在黑暗中死荫里的人”：在以赛亚书9:2和42:7中，上帝应许其王之将临和其仆人之工将给在黑暗和俘虏之下的人带来光明和自由。在以赛亚的预言中，黑暗、瞎眼以及被掳乃指上帝因其子民的罪而对他们的审判。

文本注释

1:39-45 施洗者的喜悦

路加已指出马利亚的回应是模范回应。现在，伊丽莎白也肯定了马利亚的回应；马利亚是“有福的”，因为她“相信”。这段经文及其后的经文洋溢着喜乐、颂赞、欢悦和祝福。马利亚和伊丽莎白都领悟到正在发生之事的重大。施洗者约翰显然也领悟到了！他在腹中就欢喜跳动，期待耶稣的降生。

1:46-56 马利亚颂主救恩

马利亚的喜悦溢出颂赞。她的诗歌被称为“尊主颂”。其颂赞既是我们的榜样，也对我们有指导她颂赞

的对象是上帝的救恩，而背景则是上帝在旧约中的所有应许。

马利亚的模范：路加已经表明马利亚是信徒的模范。她的祷告是以上帝为中心、满有喜悦、洋溢着个人情感、以及谦卑的。她的思绪完全浸入圣经之中，而且看起来她也一直在默想撒母耳记上第2章。其与哈拿的关联不容忽视，哈拿的祷告出现的历史背景是上帝在当时的历史中做突破性的工作，提供了一位救赎的君王。上帝因其圣洁、大能和力量，而得到称颂。在该祷告中的喜乐也是路加福音的前两章中很多对神回应的特点（1:14、42、64，2:10、13、20、28）。马利亚向“神我的救主”（47节）祷告，并且认识到他“为我成就了大事”（49节），她的祷告洋溢这种个人情感。最重要的是，这祷告又是谦卑恭顺的。马利亚承认她自己需要救恩。在此处或在福音书其他地方，都找不到马利亚无罪或完美的证据。她承认自己需要救主，并且因着救恩而欢喜。

马利亚的信息：马利亚的颂赞中主要主题是，上帝的大能实施拯救，并带来神圣翻转。她的祷告不仅仅是一个模范，也是告诉我们上帝在做什么。祷告的开篇就强调了上帝的拯救，其中很多动词都是过去式。马利亚十分确信上帝会成就他的应许，以致于她说得如同已经发生了一般。神的拯救因其力量和信实而确保无疑。因为神的“膀臂”（51节）是大能的，也因为神不可能食言自己的应许，所以神因着怜悯对其子民所做之工必要成就。

他应许了亚伯拉罕，现在他就在工作来兑现应许。同理，神工作所带来从他而来的翻转，这也是符合其本性的。神必会击散自高自大的人，因为他一直恨恶骄傲和傲慢的人（箴6:16-17），尤其当他们高傲地拒绝上帝。上帝也一直应许恩待那些自己谦卑在神面前的人（赛66:1-2）。

神的救赎和翻转正是这部福音书中的两个重要主题。两者有紧密相关：上帝向谦卑人彰显（10:21），升高他们（14:11），而上帝的国也仅为谦卑人存留（18:17）。相反，耶稣应许会推下骄傲的人（10:15），并向他们宣告祸兮（11:42），而上帝也向骄傲之人隐藏（10:21），而他们也是上帝所憎恶的（16:15）。在路加福音里，谦卑展现为承认救赎的需要，并且愿意接受耶稣为救主；而骄傲则展现为自以为义，并且拒绝上帝的救赎。在这部福音书中，谦卑和骄傲与物质上富有和贫穷相关联，但它们绝对不是同义词。53节是直接引用诗篇107篇，证实了“饥饿的”指的是“心里渴慕的人”和“心里饥饿的人”（诗107:9）。那些“卑贱的”（52节）正是那些承认他们属灵穷乏的人。他们可能是穷人也可能是富人。其后的福音书中，我们看到有中产阶级的渔夫、王宫高级官员之妻、富有的税吏、曾经的富二代、高级军队官员以及会堂领袖，他们都展现出灵里的谦卑和饥渴，但同时也有麻风病人、妓女、苦力和“罪人”。

1:57-66 施洗者的降生

围绕着施洗者的降生所发生的事情表明撒迦利亚已经从他的失声中得到教训。施洗者的降生伴随着喜悦、敬畏、惊奇并引人深思。对约翰名字的不同寻常之选，以及撒迦利亚突然复声，邻居和亲友都很讶异，引发他们敬畏、广泛地讨论，以及仔细反思。65节中的见证暗示出路加医生至少采访了当时的一些人。66节是关键。“主的手”（和合本中没有“的手”二字）一词在旧约中反复使用，来代表神的大能，尤其指其救赎的工作（出15:6，赛31:3）。

1:67-80 撒迦利亚预言神的救赎

正如马利亚的祷告，撒迦利亚预言的主题也是救恩（68、69、71、74、77、78节），并且所用的过去式也表明肯定会得到成就。该预言也充满旧约引用，表明已发生之事乃是上帝计划的成就（路1:1，24:24）。在整本福音书中我们知道，圣经旧约是“理解脚手架”，通过旧约我们才能理解耶稣的工作（1:1，24:26-27，24:44-47）。

67-75节 耶稣和救恩的目的：撒迦利亚宣告上帝在施行救赎（68节）。他的工作是大有能力的救赎（69节）。“角”在圣经中用来指代能力和力量，源自最强壮的野兽

公牛之角（参考撒下22:3，诗18:2）。上帝的工作集中于他对大卫的应许（69节）。他工作的核心就是拯救（71节）。他工作的基础是他与亚伯拉罕的约定（72-73节）。他工作的目的乃是他的子民应该在圣洁和公义中、带着信心服事神（74-75节）。在撒迦利亚预言的这第一部分中，他向其听众解释正在发生之事。主旨是拯救，这拯救乃是通过久已应许的那位大卫式的王，也是符合神所有的应许。但是圣经中的救恩绝对不是仅以救恩为目的，总是最终结出服事。上帝为了服事拯救其百姓（出7:16，8:1、20）。上帝是为了一个目的而拯救。

76-80节 施洗者和救恩的本质：撒迦利亚用玛拉基书3:1的语言对他的新生儿说话。约翰的“工作职责”是“因为你要行在主的前面，预备他的道路”，这现在听起来很熟悉了。之后，耶稣也提到这一工作职责（7:27），并且他将这一工作重新派给了他的门徒（9:52，10:1）。77-79节十分重要。撒迦利亚谨慎并准确地为其听众定义了上帝这救赎工作的本质。罪得赦免是上帝救恩的核心，而这又根植在上帝的恩慈之中（78节）。救恩成为可能正是通过上帝亲临（参见旧约注释）。而救恩的果效即是光明、生命与平安。整篇福音书，路加不断回到平安这一主题上来（2:14，7:50，8:48，19:38，24:36）。在这里撒迦利亚为我们定义了该词的意思：在路加福音中，平安乃是通过救恩使罪得赦，并与上帝和好。

重要主题

这数节经文的重要主题就是上帝的救赎之工。上帝之子耶稣，作为上帝子民的救赎者来到世界：

- ↳ 他是大有能力的救赎主，他的能力保证了其完成上帝的救赎
- ↳ 他临到是为了拯救，成就上帝对亚伯拉罕和大卫的应许
- ↳ 他的救赎会产生伟大的“翻转”，上帝会降卑骄傲的敌人，而升高谦卑之人
- ↳ 其救恩的核心是罪得赦免，使人神和好
- ↳ 他的救恩将使其得救之民在圣洁和公义中、带着信心服侍神
- ↳ 他的救赎之工当以喜乐、赞美和欢快回应

应用

对当时的读者：路加的目的是让提阿非罗有确信。路加想让他读者理解上帝确实成就了对其子民的拯救。这就恩之确凿，既是靠神的应许，也是靠救赎者的大能。这救恩的核心是罪得赦免，而随之带来与神的和好，也带来积极的服事。这并非新奇之举，乃是从以色列存在的最初神所有应许的最高潮。这救恩根植于旧约应许，

并成就在众人见证下的历史事件。更重要的是，马利亚通过其祷告，撒迦利亚通过其带权柄的教导，为路加的读者解释了这些事件。提阿非罗没有被撇下，“自己来做决定”所听之事该如何理解。撒迦利亚解释性话语准确地指明这些事件的意义。与上帝的和好，通过罪得赦免，靠着上帝长久应许的救赎主，这才是救赎的核心。路加所记录的事件当以喜乐、赞美和欢快回应。黑暗将被卷起，死亡将被打败。

这数节经文也解释了为何有人无法认出救恩。正是骄傲之人将永远不能接受，但上帝会降卑他们；但谦卑之人则将以喜乐和感恩领受救恩，且上帝会升高他们。

对当今的读者：这数节经文应该给我们清晰的看见和信心。正如第一世纪，二十一世纪的今日仍有许多人拒绝神的救恩。也有很多人对福音有其他曲解，而非罪得赦免并与神和好。他们附加给耶稣不同的“使命”，而非符合圣经的事件。我们不应受这些干扰。我们应该对所发生之事的意义深信不疑，因为马利亚和撒迦利亚已经将上帝对所发生之事的解释讲给我们。因此，我们应该摒弃那些不符合旧约背景、也不符合马利亚和撒迦利亚的解释。

我们对救恩本身也应当有信心。这些事件是有目共睹的，也是广为流传的。没有任何事情可以阻止神的大计划。神藉着耶稣在工作，赦免过犯，来救赎他的子民。罪得赦免乃是其拯救的核心。其带来旧约中所应许的祝

福：与神和好、战胜死亡、坦然喜乐的服事。上帝的目的能够成就，是因为他有能力来实现。那些试图给耶稣附加其他自创使命之人应当小心。通过救贖主耶稣的工作，上帝正在降卑骄傲之人。谦卑承认我们的需要，就能得到救恩。

目标

本次查经的目的是，对耶稣所带来的救恩，加增喜乐信心。

初步问题参考

🔗介绍

- 总结天使向撒迦利亚（1:13-17）和马利亚（1:30-33）传达的信息。
- 在哪些方面马利亚展现出信徒榜样(1:38)?

🔗1:39-45

- 39-45节中的话语和情感是如何强调了路加在1:5-38中的教导？

🔗1:46-56

- 马利亚祷告的主旨是什么？
- 马利亚引用了撒母耳记上2章哈拿之歌，这如何阐明了上帝在做什么、以及上帝怎么做工？

- 关于上帝，这些主题告诉我们了什么？
- 关于上帝会祝福谁、怎么祝福，这些主题教给我们什么？

👉 1:57-66

- 撒迦利亚服从天使的命令（1:63），这导致了他在此可以开口讲话。他说话能力的回复产生了什么影响？这有如何能给我们信心？

👉 1:67-80

- 撒迦利亚的预言乃是关于上帝的救恩。我们是如何看出来的？
- 76-77节为我们定义了至高者将要带来的救恩其准确本质。这本质是什么？而这又会带来什么（78-79节）？
- 马利亚的颂歌和撒迦利亚的预言都深浸于旧约。而且二者都用过去式来描述耶稣带来的救恩。这两点带来了什么效果？

👉 总结

- 关于福音的内容和其真实可靠性，本课所学如何给了我们信心？

查经 3

救赎主的降生

路加福音 2:1-21

上下文

路加的目的是他的读者——提阿非罗——应该清楚并确信福音的内容（“在我们中间所成就的事”，1:1-4）。这也会带来委身于福音在全球推进的事工（24:44-47）。路加的资料乃是收集权威的亲眼见证人。在第1章他就已经展现了历史准确性。他详尽记述了不同人的见证，这使读者有信心知道他所记述的事件的确发生了。历史准确性和亲眼见证这一特点也延续到本次查经。路加的记述不仅仅告诉我们发生了什么，也告诉我们事件的意义。马利亚宣告这位大卫子孙的君王是“我的救主”。撒迦利亚的预言中描述“救恩”为“罪得赦”和“平安”。所有这些都符合上帝对其子民的伟大应许。

因此，没有任何是偏离上帝对“从前对我们列祖所说的话”、对“亚伯拉罕和他的后裔”所说的话“直到永远”

（1:55），因为上帝纪念“他的圣约，就是他对我们祖宗亚伯拉罕所起的誓”（1:72-73）。

结构

2:1-8	耶稣降生的事实
2:9-14	耶稣降生的意义
2:15-21	耶稣降生的证实

旧约注释

“大卫的城”：大卫的城通常指的是耶路撒冷，因为耶路撒冷是大卫钦点并建造作为以色列的首都。耶路撒冷也是圣殿所在，因此也是上帝在历史中与其子民往来的中心。大卫的父亲耶西、其祖父俄备得都出自犹大支派，而且伯利恒是他们的家乡（撒上16:18；得1:2、4:1）。

文本注释

2:1-8 耶稣降生的事实

其降生是历史事件：路加医生对历史细节精确的把握再次在这段经文中展现出来。耶稣的降生发生在可查证的世界历史背景下。路加想让我们知道，我们所面对的是事实，而非神话。凯撒·奥古斯都（也被称为屋大维）于公元前27年至公元后14年在罗马执政为王。是他颁布了征收帝国税。居里扭于公元前6年作叙利亚的省长，而大希律（1:5）于公元前37年-4年做犹太王。这就带来了关于耶稣降生时间的两个问题。如果大希律驾崩于公元前4年，耶稣怎么能降生大希律执政期间的公元后1年呢？如果居里扭直到公元后6年才开始做省长，那么马利亚和约瑟又怎么会因为居里扭的人口普查而跋涉至伯利恒呢？

这些问题可以得到解释而不扭曲路加的记述。首先，公元前/公元后的纪年方法是由一位名为迪奥尼修斯的僧侣所创。他受指派对罗马日历进行改革，使其更符合基督教，将耶稣的降生作为中心。历史记载，他错误地计算了希律的驾崩时间，使得公元前/公元后的纪年方法有至少4-6年的误差。很有可能耶稣降生在大约公元前6年。但这又使第二个问题（居里扭的人口普查）变得更复杂。他于公元后6年当上叙利亚省长，那马利亚和约瑟又怎么会在公元前6年参与人口普查呢？如果我们考虑到一次人口普查所需要的时间，那么这一“问

题”会大大解决。英国2013年人口普查用了十八个月以上才完成，而且还是用了现代通讯技术。高卢人口普查，就发生在犹太人口普查之前，耗时四十年才完成。居里扭在被提升为犹太省长之前，是叙利亚地区的一名罗马高级官员。合理的推断是，居里扭或其他的官员在大约十二年前——甚至更久——就下令开展人口普查直至其完成。

其降生尊贵王族：4-5节提醒我们，我们面对的是尊贵的王族（参见第1章和旧约注释）。上帝应许大卫他的王位将会被建立“到永远”（撒下7:16；赛9:6-7）。先知弥迦进一步预言到有一位“在以色列中为我作掌权的。他的根源从亘古，从太初就有”，他来自“伯利恒，以法他”（弥5:2）。天使的预言（1:32，35）在2:4-6中实现了。这是尊贵的王族降生，是上帝永恒君王的降生，他将袭得“他祖大卫的位”、“他要作雅各家的王，直到永远。他的国也没有穷尽。”（1:32-33）

其降生卑贱微下：他的降生也是卑微的。这个婴孩，尽管他拥有超越万般荣耀的财富，但却变为卑微。上帝以人身进入世界，按照他的风格他没有空前盛世，没有大张旗鼓。道成肉身是一种“耻辱”，这也预示了十字架上的牺牲。从马槽到十字架有一致的轨迹。耶稣舍己谦卑地临到。

2:8-14 耶稣降生的意义

8-9节：主荣耀的显现在圣经中很少。主的荣耀在西乃山显现（出19），在所罗门献殿时显现（王上8），以及在以赛亚的异象中显现（赛6），除此之外很少见。即使伴随着上帝的伟大的工作和宣告，但他的显现总是使其子民惧怕。但是，路加的重点并不在牧羊人经历上帝的荣耀，而在于天使解释性的宣告。路加医生再一次记录了权威的解释。这段解释分为两部分。

10-11节 拯救：喜乐、感恩和赞美满溢在这几章的文字中。这是“大喜的信息”（10节），西面“用手接过他来，称颂神”（28节），亚娜“进前来称谢神”（38节）。而这些感情的原因在11节道明。天使两次强调这个婴孩的尊贵和神圣：他出生在“大卫的城里”（参见旧约注释），并且他是“主基督”。这是一个王室婴孩，也是神圣的婴孩。在宣告其尊贵出身与其神圣统治的之间，也宣告了这个婴孩出生的目的——他是“救主”。我们已经注意到不断在强调耶稣的这一使命（1:47、54、69-77）。而在此指明，这位神圣的尊贵君王是上帝派来的救赎主。这是“大喜的信息，是关乎万民的”（10节）。

13-14节 和好：天使的宣告解释了将要成就的救赎其本质是什么。我们从撒迦利亚的预言中已经知道，“平安”根植于“救恩”，而“救恩”包括“罪得赦免”（1:77-79）。这来自上帝的拯救就是为了神人之间的和好。（路加福音中该主题反复出现，参看7:48-50，8:48，19:9-10、23-39）。

2:15-21 耶稣降生的证实

15-21节：释经学者喜欢写在一世纪巴勒斯坦牧羊人的社会地位。路加并没有提到这个，所以我们也应该避免猜测。反而，路加强调的是对该事件的亲眼见证、解释性信息和应有的回应。

亲眼见证：在这段的开头和结尾都强调了这些牧羊人是亲眼见证人：“我们往伯利恒去，看看所成的事”（15节），而且“牧羊的人回去了，因所听见所看见的一切事，正如天使向他们所说的，就归荣耀与神，赞美他。”（20节）摆在我们面前的是亲眼见证。

解释性信息：英文译本（中文译本也是如此）对这段的翻译模糊了路加要我们领悟到的点。同一个希腊词在15节被译为“事”，在17节被译为“话”，而在19节被译为“一切的事”。这个词既可以被译为“话”也可以被译为“事”。牧羊人去伯利恒，来证实天使的“话”。他们传开这“话”，之后马利亚把“一切的事”、或“话”“存在心里”。所强调的是这些当时所发生的事实和天使的“话”赋予这些事实的意义。耶稣是从神而来的尊贵救赎主，依照上帝天使所讲，他降生于世。我们面对的是历史事实，但又是由神赋予意义和目的的历史事实。

应有的回应：牧羊人充满了对上帝的赞美。那位翘首期盼的上帝的救赎主，那位在整本旧约中所应许的、像大

卫那般的君王，他终于临到。对所有人来说，这是一个充满喜乐的大好消息。“反复思想”一词是用来描述“思忖”或者“把事情放在一起”。马利亚把关于这婴孩的一切话珍藏在心里，自己思忖。这说明她缜密思考、思量。再一次她为信徒提供了榜样。

重要主题

历史准确性：路加医生想让我们对其根据亲眼见证所记录的历史有信心。这段经文充满了历史细节和个人见证。

对发生之事上帝赋予的意义：

- ↳ 这婴孩是长久应许的大卫式的弥赛亚
- ↳ 这婴孩是上帝赐予的救赎主，他将带来神圣和好，由此带来平安

应有的回应：回应中两点要素，互相指明

- ↳ 喜乐、惊奇和赞美
- ↳ 细细思量

应用

对当时的读者：对于所发生之事实、这些事实的重要性，以及他们的意义，路加希望提阿非罗没有怀疑。这联系到我们在路加福音开篇所看到的：路加希望他的读者对所发生之事确信。他希望其读者不仅仅明白福音事件的细节，同时也领悟其意义——福音的神学内容。同样，意义也根植在旧约背景中。只有理解旧约中神话话语，才能正确理解这个婴孩。这远比强调两约之间著作或者一世纪考古要重要得多。上帝应许了一位救赎主基督——一位从身而来的拯救者。当伯利恒上空充满了天使显现的壮观——“有一大队天兵，同那天使赞美神”——他们的话语是在最有力地宣告应许已经实现。牧羊人发现天使的话语是真实的，已经宣告的真真确确地发生了，而这应该能鼓励提阿非罗，要像马利亚一样仔细反复思量宣告的准确细节。阅读10-14节中记录的这段奇妙的神圣介入会鼓励他反复思考救赎的意义和救赎主的身份。

对当今的读者：值得我们注意的是，1-7节中详细记录了历史细节。这应当可以增加我们对路加医生记述的信心，由此也增加我们对在历史中发生的事实信心。上帝从世界外介入。他已经临到来成就他一切的应许。也正如所启示的其特性，他舍己谦卑地临到。这卑微的出生为耶稣王者般的事工奠定基调，也为其门徒的生命奠定基调。如此这般从身而来的翻转在这部福音书中比比皆是。但是，这段经文带领我们思考所发生的事情的意

义。那位长久以来应许的王已经临到，作为上帝、从上帝而来，来拯救。路加绝对不允许我们仅仅将耶稣当做一位伟大的导师，仅仅让我们表现更好；也不允许我们仅把耶稣当做一位大能的奇迹缔造者，也非顶级的社会改革家，仅仅鼓励我们投身社会改革。基督教首先是一个拯救宗教，因为基督作为拯救者来到，带来人神和好。这是对所有人的大喜信息。我们应当一同与天使和牧羊人喜乐。而当我们效法马利亚，反复思考关于主耶稣的一切话，这喜乐也会持续。

目标

本次查经的目标是我们应该满有喜乐地思考耶稣的身份以及他临到的目的。

初步问题参考



介绍

- 从马利亚的祷告和撒迦利亚的预言中，我们知道了耶稣来到世界的目的是什么？



2:1-7

- 路加记录了很多历史细节。这如何能帮助建立对其记述的信心？（准备好回答关于居里扭和奥古斯都的问题，参见文本注释。）
- 耶稣降生的叙述又是如何延续了玛利亚祷告和撒迦利亚预言的主题？

↳ 2:8-14

- 上帝与其天使的显现在圣经中极其罕见。天使话语的主旨是什么（10-12节、14节）？
- 这些主旨又怎么帮我们解释8-14节中所表述和表达的感情？

↳ 2:15-21

- 路加对牧羊人行动的记录是如何帮助建立对天使话语的信心？
- 牧羊人和马利亚的回应为我们提供了什么榜样？

↳ 总结

- 本次查经中，是什么使我们有信心、喜乐和盼望？

查经 4

世界的救赎主

路加福音 2:22-52

上下文

路加的叙事开始于在圣殿中宣告施洗者的降生。从他叙述开始，路加就介绍了以下重要概念：

历史：这是亲眼见证，并且是包含在国家历史和世界历史中的。

成就：旧约的应许正在得到成就。而且旧约也提供了“理解脚手架”来解释所发生的事件。

身份：耶稣乃是神圣的、大卫式的君王。

使命：耶稣作为救赎主来到，通过罪得赦免带来了救恩（与上帝和好）。

解释：在预言中、天使启示中和旧约经文中的“道”或话诠释所发生之事。

回应：这些话要仔细地领受和思考。

现在路加在此把读者带回上帝在历史中与其子民以色列关系的中心——圣殿。婴孩耶稣在圣殿中得到欢迎。他被介绍为就是整个圣殿、与其律法和献祭系统指向的那位救赎者。耶稣十二岁时解释了自己就是那位圣子，要在其父家里，要以其父的事为念。

结构

- 2:22-40 这婴孩是上帝为万国预备的救赎主
- 2:41-52 这孩子是上帝之子，要完成其父的救赎工作

旧约注释

头生子献于主：逾越节（出12）是旧约中上帝的奠基之工，当时他从埃及的为奴之家拯救（救赎）其子民。上帝之民得到拯救的同时，上帝也惩罚他的敌人。上帝的子民之所以逃脱惩罚，乃是藉着羔羊的死来替代头生儿子。从此，每位头生子必须要在圣殿中藉着祭物被赎回。这是为了使上帝的子民记得自己是被赎之民，属于救赎

他们的上帝（出13:2，13:11-14，民3:11-13）。马利亚和约瑟在圣殿中的献祭就是这纪念仪式的一部分（利12:2-8）。

“以色列的安慰”：上帝在历史中的子民——以色列——因其犯罪悖逆上帝，被俘虏离开以色列地土。这是上帝对他们犯罪的公义审判。这次被俘虏也被称为“被掳时期”。上帝应许将会终止他们的被掳时期（赛40:1-2）。被掳的终结将通过上帝给他的子民带来“安慰”。他应许要提供“加倍”（也即准确匹配）来遮盖他子民的罪¹。上帝提供那个能够准确完全遮盖罪的那一位最终所带来的结果就是上帝终止对其有罪的子民的怒气。当她（即以色列）的罪得赦免，她与上帝争战的日子就会结束。正如以赛亚53章中所描述的，通过一位受苦、负罪的仆人，安慰将会降临。

“照亮外邦人的光”：借着以赛亚神所应许的仆人会有一个超越以色列边境的使命。上帝应许会差派一名仆人，成为“外邦人的光”（赛42:6）。这位仆人事工的目的是“施行我的救恩，直到地极”（赛49:6），而且“地极的人都看见我们神的救恩了”（赛52:10）。

¹ 埃里克·莫特耶尔（Alec Motyer）写到：“加倍是名词的双倍格式.....意为‘对折’.....使用双倍格式表明某事物的两半叠在一起，使一半与另一半一样...这也就是说其意应为‘等量’或‘完全相符’”。埃里克·莫特耶尔博士、牧师，《以赛亚的预言》(The Prophecy of Isaiah), (Leicester, 英国: IVP 1993), 299 页

圣殿：圣殿是上帝在其子民中间居住的关键。圣殿是献祭的场所。而献祭系统就是上帝子民保持与上帝和好关系的方式。圣殿也是启示的场所。祭司在圣殿中教导上帝的子民。最重要的是，圣殿是上帝在其完全的圣洁和纯洁之中、在其子民中间、与其同在的场所。圣殿是“上帝的家”；是“上帝在世间的居所”。

“耶路撒冷得救”：上帝拯救其子民脱离流亡（参上），这包括了应许重建耶路撒冷城。该城也经常被称为锡安。关于锡安的应许可以在以赛亚书60和62章找到。上帝讲到在耶路撒冷“城上”设立“守望”（赛62:6）。这些守望者等候耶路撒冷得救。

文本注释

2:22-40 这婴孩是上帝为万国预备的救赎主

这部分结构如同三明治，中间夹的“肉”是重点。这段的开头和结尾都是在提醒上帝律法中对以色列头生子的要求（22-24节和39-40节）。接着介绍了西面和亚拿，而这两位都将注意力引到耶稣将要成就的救赎上来（25-28节和36-38节）。这段经文的重点——诠释——乃在西面所说的话中。他首先赞美上帝，接着对马利亚和约瑟说预言（29-35节）。

22-24节 律法和上帝的救恩：路加的叙述回到了圣殿。律法规定对于每位头生子，应当献祭物来替代他（参见旧约注释）。马利亚和约瑟遵守律法的叙述，路加其目的并非是让其读者关注这点，而是读者应该再次记起上帝的具体计划：救赎其子民，并使他们成为圣洁的国度，献给他自己。正是在这个背景下西面和亚拿欢喜，并且西面说出了他的预言。

25-28节 西面和上帝的救赎者：“又公义又虔诚”，西面一直在等待基督也等待上帝子民得“安慰”（参见旧约注释）。正当马利亚和约瑟来“要照律法的规矩办理”这孩子，像撒迦利亚一样，西面用手接过这孩子，圣灵充满，他称颂神，并为这些事件提供了解释。这数节经文的重点是上帝应许的救恩和救赎主。

29-35节 上帝的救恩应许，“外邦人的光”：路加定意使其读者理解福音信息的内容。他引导读者注意上帝赐下的解释性话语。29节中“你的话”一词与2:15、17和19节，以及2:50和51节，使用的是同一个希腊词。正是上帝启示的话语给这些记录下来的神奇事件赋予了意义。再一次强调了耶稣作为救赎主的使命。西面已经看见了从神而来的“救恩”，现在他可以“在平安中”（和合本译为“安然”）去世。但不同的是，这次强调的是救恩的范围。上帝应许其救恩是为“万民”所预备的，而这将有耶稣成就（参见旧约注释）。

“叫.....许多人跌倒，许多人兴起”：33-35节转为阴沉的笔调。西面对马利亚和约瑟的话暗示着耶稣会使一些人兴起，其他人跌倒——也即，他救赎的同时也会审判。马利亚之前也提到过（1:52）：上帝“他叫有权柄的失位”，并且“叫卑贱的升高。”上帝这一伟大的翻转即将通过耶稣启示性、拯救性的事工完成。耶稣会面对敌对，而这敌对也会刺透马利亚的心。西面的预言道出了耶稣使命有区分的效果，会被许多人仇恨，最终这会将他带上十字架。

36-38节 亚拿和上帝的救赎者：84岁高龄的亚拿和25-28节中的西面一样，一直在等候耶路撒冷的救赎。路加按照自己的写作风格，记录了亚拿的年龄、婚姻状况、家庭背景和身份这些细节。36-37节中的记录完全证明了路加的记录不是神话或传奇文体。同时，这些经文再一次强调了耶稣的使命。他已经来到等待救赎的人中间。亚拿也可以被视为守望者，一直祷告等待耶路撒冷得救赎（参考旧约注释）。她的赞美也预示着人们的等待已经结束。

39-40节 律法和上帝的救恩：上帝的律法自身就见证着神的救恩，当耶稣在圣殿被献与主，律法所见证的救恩就实现。40节使人想起撒母耳记上2:21和26节，其目的在于使人纪念从前上帝藉着赐下救赎之王大卫来拯救他的子民。

2:41-52 这孩子是上帝之子，将要完成其父的 救赎工作

身份：当耶稣称上帝“我父”，无论他指的是上帝的工作还是上帝的殿，没有其他虔诚的犹太人胆敢这样称呼。“这个孩子自知他与上帝之间的这种关系，是没有任何一个人想象过的，更别提表达过的。”²耶稣在此所言正是天使之前所言。

因为耶稣所说的“这话”，对象是玛利亚和约瑟，这就更加强了他的意思——约瑟只是他地上的父亲，上帝才是他真正的父亲。在圣殿中从一个十二岁男孩嘴里听到这话，如果这不是极度早熟导致的自大，如果是真的，那么就是一个最独特、爆炸性的宣告。有些人称此为童年叙述中的“高潮”。不难理解为什么。耶稣在十二岁时，自己介绍自己是圣子上帝，是上帝之子。

使命：找到耶稣时，他正在圣殿中与“教师”讲论。在圣殿的背景中、在逾越节的期间，以及小心地选择了“应当”一词，这些都表明少年耶稣已经知道他的使命是救赎。圣殿是启示和献祭的场所，而逾越节正是庆祝上帝的拯救（参看旧约注释）。路加在福音书中极少用到“应当”一词，该词经常使用在描述十字架的必要性（9:22，

² 大卫·古丁（David Gooding），《据路加所言》（According to Luke），（Leicester，英国：IVP 1987），61 页

22:37, 24:7、26、44）。耶稣向其父母坚持，他必须要完成其父的事情。福音书余下部分以及整本圣经都要求，成就这些事情要通过十字架。

回应：通过前两章，路加已将读者的注意力引导到对神话语正确的回应上来（1:45、66，2:19）。这里我们看到作者在强调另一种回应方式：马利亚和约瑟“不明白”“他所说的这话”。不能完全领悟所说的话是这部福音书的一个反复出现的特点（9:45，18:34）。而最终，当复活的耶稣根据已记录下来的神的话语教导他的门徒的时候，人的愚钝才开窍（24:27、31-32、45）。

重要主题

救恩：该段经文继续强调耶稣作为救赎主的使命。但本次查经是从新的角度描述。他是上帝的救赎者，但不仅仅是为了以色列，而是为了万民。他所带来的救恩不仅会成就救恩，也会带来审判。

身份：这段记述的“高潮”之处，十二岁的耶稣介绍了自己。他是圣子上帝，是上帝之子。

成就：如前文，这些事件的解释也根植在旧约背景中。路加试图向其读者展示“在我们中间所成就的事”（1:1）。

回应：像玛利亚那样，读者也要把“所说的话”藏在心里。

应用

对当时的读者：在路加叙述中，为了强调耶稣作为上帝的救赎者已经到来，这段经文比前文更多汇聚了旧约主题。西面和亚拿指向这点。马利亚和约瑟也指向这点，当他们把他们的头生子耶稣带到圣殿，根据律法将他献于主，这奉献仪式让所有人记起逾越节，那时上帝为了他自己拯救这个民族。最重要的是，西面的话语指出，耶稣的拯救之工不仅仅是为上帝之民以色列，也是为了万国。这救恩也会终止神人之间的敌对，正像路加指出西面“素常盼望以色列的安慰者来到”。这部福音书的首批读者将会记起以赛亚对此的预言，罪得赦免会终止人神敌对。路加想让其读者理解耶稣的出生意味着世界的救赎主已经到来。耶稣作为婴孩在圣殿中被献于主，与耶稣十二岁时在圣殿中介绍自己身份相吻合。他宣称自己是圣父之子，也必须以其父的事——也就是救恩——为念。整篇经文中，路加鼓励其读者能够把握所有讲论耶稣的话，然后能思想这些话。

对当今的读者：一些当代释经书全篇在暗示路加其实在论述他自己的意思，意图将耶稣展现为他所理解的救恩中。但是，我们应该认识到，路加没有自己的计划，他只想向我们展现上帝在旧约中的应许——关于那为万民承担罪的救赎主——已经在耶稣的到来中成就。路加在这几章中强调的“所说的话”，不断将我们引导到在圣灵启示下的撒迦利亚所说的话、西面所说的话、亚拿和其他人所说的话，以及耶稣自己所说的话。这一切“所

说的话”都在强调耶稣已经作为世界的救赎主来到。当我们查经学到耶稣身份和使命的细节时，这应该使我们充满信心：律法已经成就在耶稣身上、圣殿指向耶稣、先知讲到耶稣、耶稣是世界的救赎主、耶稣是上帝之子、耶稣是圣子上帝。

目标

本次查经的目的是认识到耶稣作为世界的救赎主已经来到。

初步问题参考

👉 介绍

- 总结天使在2:10-12和2:14所传的信息。
- 从2:15-21中牧羊人的行动和马利亚的回应中，我们学到什么？

👉 2:22-40

- 阅读以赛亚书40:1-2。在这段经文中，上帝对其子民应许了什么？
- 阅读以赛亚书49:6-7。这段经文是如何拓展了以赛亚书40:1-2的应许？

- 阅读路加福音2:22-40。以赛亚书的那些经文如何帮助我们理解西面和亚拿都在等候之事？
- 再读路加福音2:29-32。为什么西面认为他现在可以“在平安中”（和合本译为“安然”）去世了？
- 西面对马利亚和约瑟说将会有哪五件事因着这婴孩的生命而发生？
- 这些事件发生在圣殿中，马利亚和约瑟遵守犹太律法来到圣殿中。这有什么重要意义？



2:41-52

- 耶稣论到上帝和圣殿（49节）的方式，对（1）其身份、（2）其使命有什么意义？
- 耶稣在49节中所言如何解释了在41-48节中发生的事件？
- 所有这些都发生在逾越节期间，以色列民纪念上帝的救赎之工（出12）。在这个背景下，耶稣所说的话有什么重要意义？他离开他的父母，这有什么意义？我们从马利亚的回应中学到什么（50-51节）？
- 路加为什么要写下39-40节和52节？



总结

- 本次查经如何帮助你对耶稣的身份和使命更清晰、更有信心？

查经 5

为救赎主预备

路加福音 3:1-20

上下文

在路加记述的第一章中显著突出了施洗者约翰的出生与其将来的事工。约翰的父亲撒迦利亚已经阐明了施洗者的事工：他要“预备[主]的道路”，并且他要“叫他的百姓因罪得赦，就知道救恩。”前文既已记录了和解释了施洗者和耶稣的降生，路加现在笔锋一转，描述施洗约翰的公开事工。再一次，路加组织他的资料，为了达到他所陈述的目的。首先，定义了福音，正如约翰所宣讲，“宣讲悔改的洗礼，使罪得赦”（3节）——这就是福音。施洗者的事工就是福音事工——“向他们传福音”（18节）。接着，为福音辩护，为此路加将约翰的事工定位在一世纪的历史背景下，也定位在其旧约背景下。

定义福音、为福音辩护，这样路加就预备读者能明白所学的福音。在福音的内容、其可信度、以及需要给全世界传福音上，本次查经应该能建立我们的信心。

结构

- 3:1-14 施洗者的信息：宣讲悔改的洗礼，使罪得赦。
- 3:15-20 施洗者的事工：传讲耶稣基督的好消息

旧约注释

“有人声”：以赛亚40章中应许上帝子民被掳之后会有新的开始（参见查经4的旧约注释）。而这个新的开始是由一个“人声”传达的。这个声音会说“在旷野预备主的道。”在这声音呼召做预备之后，上帝会惊天动地的亲自介入（赛40:3-5）。

“有亚伯拉罕为我们的祖宗”：上帝对亚伯拉罕的应许是以色列国与上帝关系的基础。上帝呼召亚伯拉罕，接着上帝应许亚伯拉罕：“我必叫你成为大国，我必赐福给你，叫你的名为大”（创12:2）。藉着神的同在，亚伯拉罕的子孙要成为大国，继承一片伟大的产业（以色列地土），并且享受所有神美好的祝福。亚伯拉罕是以撒的

父亲，雅各的祖父。以色列的十二支派乃是由雅各的十二个儿子而来。

“他要用圣灵给你们施洗”：先知以西结认识到，上帝在历史中的子民以色列的失败乃是因为他们没能忠实地对神委身。上帝应许有一天，借着他的圣灵在其子民中的工作，他将会给他们新心（结36:26-27）。

“他手里拿着簸箕”：旧约中使用炼净之火以及收割时秕麦分离的意象来说明即将来到的上帝的审判。旧约中最后一卷书说到需要在悔改中转向神，盼望神的审判的来到（玛3:2，4:1）。

文本注释

3:1-14 施洗者的信息：宣讲悔改的洗礼，使罪得赦。

路加在第3节总结了施洗约翰的工作。施洗包括在水中浸没。但这个仪式本身并不是施洗者事工的核心。悔改换句话说也就是“心思的改变”。施洗者在呼召人改变他们的心思，回转向神。主动权在神那里，因为神才是命令悔改的那位。而悔改之举则会使罪得赦免，正如约翰的父亲撒迦利亚在前所预言的（1:77）。路加在第3节对约翰工作的开篇总结也照应了在第18节的总

结。这两节陈述正像括号，括出真正福音宣告的重要元素，也就是，呼召悔改，并以耶稣之名赦免其罪。

1-2节 历史背景：一如既往，路加提供了历史细节。该撒提庇留在公元后14-36年统治罗马帝国。本丢彼拉多于公元后26-36年作犹太巡抚。犹太王大希律（参见1:5）三个儿子中的两位分别是希律和腓力。腓力于公元前4年至公元后34年统治东北地区（以土利亚和特拉可尼地方），而分封王希律于公元前4年至公元后39年统治犹太地区。我们对吕撒聂所知甚少。亚那是在公元后6-15年做大祭司，其后他的五个儿子继承了他。该亚法是他的女婿，但是亚拿此时仍然是举足轻重的“存在”。再一次，路加医生的历史精准使其作品与神话、传奇和史诗区分开来。

4-6节 施洗者的圣经背景：路加引用神之前在以赛亚书40章中的启示来为其读者解释约翰的事工（参见旧约注释）。上帝将亲自介入历史。他的介入将使万民得到救恩（参见2:29-32）。填平山洼和削平上冈指的是古代为凯旋归来的君王或将军列队游行而修筑平坦大道。上帝将要亲临其子民中间，并带来他久已应许对世界的救赎。预备道路！修直路径！

7-9节 悔改必须是个人性的：七节中的“因此”一词（英文译本中有该词）将施洗者的信息与路加刚刚所引用的以赛亚的预言紧密地连接在一起。在正直的大道和平坦的道路上，主将带着他的救恩临到，而这道路就是个人

性的悔改。洗礼本身虽然是公开的，但同时又是极其个人性的举动，它表示了在思想上深深的改变。所以，施洗者并没有留情面：他警告人们那即将到来、不可避免的神的审判，并且要求人们改变态度并因此付诸实践（8节）。他警告其听众，不要依仗他们所继承的属灵地位。犹太人与亚伯拉罕的关系使他们成为拥有极高特权的民族（参看旧约注释），但是不应该因此自满。上帝对于二手的属灵经验并不感兴趣，并且他的祝福也不是自动临到。他完全可以兑现其应许，使一个民族归他，而不需要犹太人、或我们。施洗者福音中的一部分就是，警告所有那些没能结出真实悔改之果实的人，无论有什么样的属灵家世，上帝的审判会临到。16节和17节警告最终，审判是掌握在耶稣的手里。

10-14节 悔改必须是从根本上的：贯穿路加福音整卷书，以及使徒行传，对悔改的教导是福音信息的一个核心部分（路5:32；15:7、10；19:1-10；24:45-47；徒2:38；5:31；11:18）。既是当提出罪得赦免之时，悔改是必须要有的。如果这“思想的转变”要受神接纳的话，那么必须要有的行为改变——这并不是“廉价的恩典”。对百姓来说，悔改意味着不再贪婪，并开始慷慨待人。转向上帝，这位一切美物的赐予者，就意味着他的子民会更像神家人的样子（换句话说“果子”，第9节），就是变得更慷慨。

税吏是一群受鄙视的人。占领该地区的罗马人将收取商品税和服务税这一专营权卖给税吏，而他们在普通税收之外加上自己的那一“份”以赚取利益。因此他们受人厌恶，既是因为他们为罗马人工作，同时也是因为他们贪婪榨取。对他们来说，悔改意味着这一行业惯例的整体改变。对那些回转向这位信实、公义的以色列之神的人来说，直接交易、诚信和公平竞争要成为他们的标志。

14节的经文告诉我们，兵丁（可能是当地的犹太民兵）的恶习就是利用他们的权力来谋私。同样的，对于这些政府官员来说，悔改需要结出果实——一种新的工作方式。这三个例子：个人生活中的慷慨和恩典、商业生活中的正直与公平、以及行使责任与权力而不为个人非法牟利，这些都表明上帝所寻求的悔改并不仅仅是在知识上认同神学主张。悔改要比那深刻的多，延伸到生活所有方面，实际地降服于主。洗礼，与其“悔改，使罪得赦”的宣告，让百姓有盼望。在15-18节，施洗者澄清在正在发生之事中是什么角色，他如此说：“但有一位能力比我更大的要来”。

3:15-20 施洗者的事工：传讲耶稣基督的好

消息

天使加百列（1:16-17）和撒迦利亚（1:76）都阐释了施洗约翰要“行在主的前面”，他作为以利亚式的人物，“为主预备合用的百姓。”约翰是为耶稣“暖场”。而约翰也清楚自己的角色（16节）正如天使对撒迦利亚说话时一样，约翰也引用了玛拉基的预言来描述自己的工作。他是在为比他更大的那位来作准备（16节）。这位更大就是耶稣，玛拉基书3:2和4:1中的那位审判的主（参见旧约注释）。他会带来赐予生命的灵，正如以西结书36章中所预言的那样（参见旧约注释）。施洗者（以及洗礼，整体上来讲）都只能让一个人身上湿漉漉，但是将要来的主耶稣会成就洗礼所代表的全部。他会用上帝圣灵的同在来充满这个人的生命；“他要用圣灵与火给你们施洗。”这是对以西结书36章和37章中上帝带来新生命（重生）的圣经速写。耶稣的洗礼会带来新的心，与之而来会有新的渴望和新的力量来为上帝而活。17节中所提到的“火”预示来耶稣作为审判者的角色。

路加在18节为施洗者事工的描述做了总结（参考3节）。他工作的总结是：“传福音”。“传福音”乃是译自希腊原文的一个词。“传福音”是名词“evangel”/“福音”的动词形式。而“evangel”/“福音”的字面意思是“公告”。在中文里没有“福音”的动词，但是如果有的话，18节应译为“用许多别的话劝百姓，向他们福音。”对施洗约翰来说，到底什么是福音呢？福音不是别的，乃是宣告耶

稣作为上帝赐下的主和审判主，他已经临到，因此人们要悔改，凡悔改之人罪即得赦免。因着耶稣的到来，新生命成为可能：他将用圣灵浇灌他子民的心。但是对那些拒绝耶稣之人，毫无疑问地将会受到审判。

希律王对施洗约翰事工的回应正是西面怀抱着婴孩耶稣时所作的预言（2:34）。带着个人悔改的命令和将临审判的警告，福音会面临敌对，而这敌对会使宣讲福音之人付出高昂代价。

重要主题

悔改使罪得赦：领受上帝赦免罪过的基础乃是个人的，深刻的思想上的改变；此思想上的改变也将会带来生命的改变。没有上帝赐予的回应，便没有救恩。

福音：福音就是耶稣将要到来的宣告，他会为其子民带来新生命，也会给那些拒绝悔改之人带来永远的惩罚。

应用

对当时的读者：路加希望提阿非罗理解上帝的救赎主已经在特定的地点和特定的时间介入了人类历史。救赎主并非在意料之外，他乃是长久以来所应许的那位。他所带来的救恩乃是为了万方万民。但是，从上帝而来的救恩要求一个具体的回应，一个深刻的、个人的向神悔改。

没有“廉价的恩典”。而且，上帝也准备好要惩罚其历史中的子民，他们在自满中毫不关心上帝以及他的属性。大部分上帝历史中的子民会如希律一样得此下场。而上帝则会为他自己从万民中兴起后裔。上帝完全可以轻而易举地完成他的计划，兴起尊贵之民，而无需其历史中的子民以色列。上帝并不依靠以色列。继承的属灵特权毫无用处。要求用悔改和信心真诚回应上帝，这才是福音一个基本部分，并且在路加福音和使徒行传中都可以看到。福音乃是悔改使罪得赦。而悔改则应当是影响深远的，影响你的家庭生活、职场生活、社会角色和责任。施洗约翰督促人们预备迎接即将来临的大能耶稣，他既是救赎主也是审判主。他带来圣灵的浇灌，由此带来新生命，也使约翰传讲的根本上的悔改成为可能。约翰的洗礼仅仅指向这个方向，而耶稣才会带来真实。拒绝悔改、拒绝基督结果就是受到基督的审判。

对当今的读者：路加为我们展现了施洗约翰传道的例子，并以两种方式进行总结。首先，他传讲了“悔改的洗礼，使罪得赦”（3节）。救赎主耶稣，正如所应许的，已经介入人类历史。作为上帝，他带来了上帝许久应许的救恩。而应有的回应则是深刻的悔改。我们必须“预备主的道”。这是路加福音和使徒行传中反复强调的重点。没有悔改，就没有罪得赦免；不成为上帝的子民，就不会经历上帝的祝福。无论一个人他的属灵家世如何，之前有什么经历、资质或特权，悔改乃是救恩的先

决条件。悔改必须是个人的、真诚的和深远的。我们不应自造或传讲福音而回避这个真理；我们也不应该允许耶稣旨在改变我们行为的那些挑战却随着世界的道德标准而改变淡化。悔改，如果是真诚的，会深刻影响我们在家庭、工作和公共领域的关系和惯例做法。

第二，施洗者“向他们（百姓）传福音”。施洗约翰的传道是福音这一好消息。施洗者所传讲的福音与耶稣所传讲的福音不是分开的。约翰的布道是高举耶稣：“有一位能力比我更大的要来。”他的布道不仅要求悔改，而也提供了悔改所要求的全新的开始。主耶稣会将许久应许的圣灵浇灌给他百姓，因此也使悔改的发生成为可能。他在布道中也警告即将来到的审判，耶稣就是审判主，一方面会带来救恩，但另一方面也会带来审判的“不灭的火”。我们值得将施洗约翰的福音传讲与我们自己的来做比较，并且自省我们是否仍然在传讲纯正的、符合圣经的福音。当这信息得以传讲时，我们也应该预备好迎接来自最高统治阶层的反对。但无论有没有反对，上帝都会通过传讲福音为他自己兴起子民。

目标

本次查经的目的乃是呼召人们悔改并领受罪得赦免，并且解释悔改和赦免只有在基督里才成为可能。

初步问题参考

↪ 介绍

- 上次的查经如何扩展我们对耶稣使命和其身份的理解？

↪ 3:1-14

- 1节和2节是如何强化了路加写作的历史可靠性？
- 把2-3节和1:76-79比较。由此我们看出福音信息的核心是什么？
- 查看以赛亚书40:1-5。以赛亚的预言如何帮助我们理解施洗者是谁？以及耶稣是谁？
- 施洗者认为百姓缺少的是什么？
- 在第8节下的宣告，以及第9节的警告如何挑战了百姓所缺少的东西？
- 10-14节如何帮助我们理解悔改的真实意义？

↪ 3:15-30

- 从16和17节中，施洗者告诉我们耶稣工作的核心内容是什么？
- 查看以西结书36:26-27。耶稣的事工将会如何成就这一应许？

↪ 总结

- 在18节，路加总结施洗约翰的事工为“传福音”。那将我们所传讲的福音、或听到的福音与施洗者所传讲的福音作比较，结果如何？

查经 6

真正的救赎主

路加福音 3:21-4:13

上下文

路加叙述的开篇宣告了施洗约翰和耶稣即将降生（1:5-38）。马利亚要孕育“至高者的儿子”。他要在其祖先大卫的王位上统治，而且他的国度不会像大卫那样，而是会没有穷尽。在这些宣告之后，马利亚用诗歌赞美、撒迦利亚用预言解释了这些重大事件的意义（1:46-80）：上帝“我的救主”（1:47）已经“兴起了拯救的角”（1:69），并且这位救赎主会“叫他的百姓因罪得赦，就知道救恩”（1:77）。在第二章，焦点全部集中在耶稣身上。再次，他被描述为是从神而来的尊贵拯救者，“救主，就是主基督。”（2:11）在圣殿里，婴孩耶稣被称为“救恩”（2:30）和“救赎”（2:38）。十二岁的耶稣在圣殿中自称为神的儿子，他主要的工作是其父的

救恩之工。3:1-20描述了施洗约翰和他的事工。他的信息和他的事工完全投入在为从神而来的救恩而预备百姓。他信息的核心是命令悔改，并期待作为救主和审判主的基督到来。

在这些介绍性章节中，路加已经呈现了耶稣乃是神在旧约应许的成就，来救赎他的百姓。但还有一个重要问题没有解决：耶稣是否有资格完成救恩之工？是否胜任路加和旧约应许中认定的救恩之工？

结构

- | | |
|---------|-------------------------|
| 3:21-22 | 耶稣在众人前被认定为神的儿子——他有资格做基督 |
| 3:23-38 | 耶稣是亚当的子孙——他有资格做基督 |
| 4:1-13 | 耶稣亲自证明胜过撒旦——他有资格做基督 |

旧约注释

神的儿子：在旧约中，上帝在历史中的子民以色列被称为神的儿子（出4:22，何11:1）。

“你是我的爱子”：诗篇2篇特别将上帝所膏抹的王称为“神的儿子”。面对万民的悖逆谋算（1节），神嗤笑（4

节），并宣告他已经立了尊贵的君王（6节）。而这位君王则被称为他的“儿子”（7节）。上帝警告所有地上的君王和统治者要匍匐在他儿子面前，而那些“投靠他的”将会受到祝福（12节）。“神的儿子”这一称谓成为上帝的君王——基督——的专业用词。

“圣灵降临”：旧约中领袖被神圣膏抹的一个标志就是他们被圣灵充满（士3:10、14:6；撒上10:6、10，11:6）。

“你是我的爱子，我喜悦你”：在以赛亚书40章中（参见查经5的旧约注释），上帝应许的救赎是由上帝的仆人完成的。以赛亚书42至53章包括了四首“仆人之歌”，歌中阐明了这位仆人的身份和工作。以赛亚书42:1就称他为“（我）所拣选，心里所喜悦的”（“拣选”一词也可以译为“亲爱的”）。

“亚当的儿子”：亚当和夏娃，人类起初，在伊甸园悖逆神。自这一历史中的堕落开始，所有的人类都沾染了亚当的罪，也因此都在神的审判之下。上帝应许了一位救赎者，他来自亚当和夏娃的后裔（创3:15）。但是尽管有许许多多伟大的信心英雄，还没有出现一个人没有罪，因此不受上帝的惩罚。

“人活着不是单靠食物”：在进入应许之地前，上帝将其历史中的子民以色列带领进入旷野四十年。申命记8:2-3解释了上帝的目的。旷野的经历是为了“要知道你心内如何，肯守他的诫命不肯。”。而上帝的子民没有通过这个试炼，不断让神失望。

“你当爱主你的神”：申命记6:4-5总结了律法。上帝历史中的子民以色列从来没有遵守过。

“主要为你吩咐他的使者保护你”：诗篇91篇是一首大卫之诗，其中上帝应许保护他的君王。

文本注释

3:21-22 耶稣在众人前被认定为神的儿子

路加已经将关注引向了那些出来要受约翰洗礼的群众（3:7、10），并且也关注了约翰事工在“所有”百姓中引发的指望（3:15）。现在在21节中，他告诉我们“百姓都”受了约翰的洗。在这样广为关注的事工背景下、在百姓极度激发的盼望下，耶稣自己也受了洗。耶稣的受洗并不是因为他需要悔改和赦免，而是为了展现他与将要得救的百姓之间的关系。耶稣的受洗伴随着圣灵上帝可见的、有形的降临。文本并没有说圣灵作为鸽子降临，而是说他在一个像鸽子的身形中降下。不是一只鸽子，而是看起来仿佛鸽子那般的有形体。但是一个可听见的声音，而非这个可见的现象，解释了正在发生的一切。

从天上来的声音在圣经中很少见，只有在屈指可数的几次事件中，上帝直接对其子民讲话。这里是一个非常公开的场合，上帝讲话：“你是我的爱子，我喜悦你。”

（22节）他的话会让人想起旧约圣经中两处重要经文：诗篇2篇和以赛亚书42-53章（参见旧约注释）。这也阐明耶稣既是上帝膏抹的君王，也是他长久许的仆人。该事件在耶稣生平中意义，以及对理解他的事工的重要性，言不为过。耶稣在公开场合下被称为圣父神的儿子，并由圣父差遣。数年前，天使加百列对撒迦利亚、马利亚传讲，天君天使对牧羊人宣告，但是现在上帝亲自讲话。圣父、圣子和圣灵都在其中。耶稣就是那位尊贵的君王，万王万国都应匍匐敬拜他；他也是那位神特别拣选的仆人，会为其子民带来救恩。这个重要的事件为路加福音前三章中的问题提供了第一个解答：“耶稣真的是那位救赎主吗？”是的，耶稣有资格做上帝尊贵的君王。他受到上帝亲自的差派。他是上帝的儿子。

3:23-38 耶稣是亚当的子孙

圣经中的家谱是为了说明神学问题。耶稣的家谱不仅仅是一串名字。追溯其血统的原因是为了展示出他是大卫王的后裔（31节），他是亚伯拉罕的子孙（34节）——上帝应许祝福亚伯拉罕（参看1:55），并且他作为人的身份也是“亚当的儿子，亚当是神的儿子。”（38节）路加的目的在于展示出，耶稣从各个方面看都完全有资格作神的儿子。

该家谱与马太福音中的家谱的差别引发了一些问题。路加中家谱和马太中的家谱顺序完全相反，并且路加家谱的前三分之一与马太的家谱完全不同。并且，路加也以不同方式构建家谱，有几处添加删减。犹太传统的娶寡嫂制可以解释其中的添加删减。娶寡嫂制也就是当一个妇女的丈夫去世后，丈夫的兄弟（或最近的男性亲属）有责任娶寡嫂并使她得后裔。在那个年代没有国家社会福利，而且只有后裔才有继承权，娶寡嫂制就为弱势群体提供了重要的保障。但是，娶寡嫂制也意味着，如果后嗣的生父去世，而第二任丈夫已经进入族谱，后嗣经常被记在已过世的男性亲属名下。

这帮助解释了所存在的差异，也可能就是为什么路加族谱的前三分之一如此不同的原因。马太记录约瑟的父亲是雅各；路加记录约瑟的父亲是希里。可能一个记录的是约瑟母亲已故的丈夫，一个记录的是最近的男性亲属。不同的结构和不同的顺序正是因为马太和路加有不同的目的。路加的目的是表明耶稣是亚当的儿子，神的儿子。耶稣完全是人，因此有资格成为亚当以及自此之后所有人都没有成为的样子。他不仅仅是“亚当的儿子，神的儿子”，他也是期盼已久的基督，神的儿子。

4:1-13 耶稣亲自证明胜过撒旦

耶稣受洗的记述和他的家谱记录都不能回答这个问题：耶稣是否能够成功做到其他人所做不到的呢？亚当是神的儿子，以色列也被称为“神的儿子”，并且上帝膏立的大卫王也被钦点为“上帝的儿子”。但是，他们所有人都在试探和罪面前失败了。现在，撒旦质问耶稣的资格：“你若是神的儿子……”（3节和9节）。这段经文与二十一世纪的信徒面对的个人试探毫无可比性，这仅仅与试探和验证耶稣资格有关。耶稣被证实有资格作为唯一无罪、完美的人，他只顺服神（4节），他只敬拜神（8节），他只信靠神（12节）。这样一位胜过撒旦的胜者有资格拯救人类。四十天在旷野的禁食意在映射以色列在旷野的四十年（参见旧约注释）。这也是一个“试炼”，要看他内心如何。

耶稣被圣灵充满，而且被圣灵引导（1节），他是上帝真实的受膏君王。第一个试探显示出不像以色列，耶稣顺服上帝的话语。第二个试探则以本来属于他的东西来引诱他，而且本属于他的也是要因着他顺服至死而重新被赢回的。因此撒旦开出的条件，从终极角度来讲，是空头支票，但当时听起来会很有吸引力。再一次，耶稣在亚当、以色列和大卫以及其他他人跌倒的地方得胜了。第三个试探是最微妙的。上帝应许对其君王足够的保护（参见旧约注释），那么撒旦试探耶稣，逼着他来试探上帝。再一次，耶稣证明他自己是有完美的资格。

这三个试探预备了耶稣最终在十字架上胜过撒旦的终极胜利。在十字架上，耶稣的顺服、全心全意以及信靠会得胜。他是合格的神的儿子。

重要主题

耶稣作为神的儿子、作为神对万国的救赎者完全合格：他受神的差派，作为他尊贵的、受苦的仆人。

他是大卫的后裔、亚伯拉罕的后裔、亚当的后裔。
他胜过撒旦。

在这几点上，没有人能企及他。他是神的儿子，有资格救赎人类脱离罪。

应用

对当时的读者：在路加前三章的记述中，他描述了耶稣作为神长久应许的救赎者，他来是要在大卫王的宝座上统治，并且借着赦免万国的罪孽而带来救恩。围绕耶稣降生和他将来的公众事工，路加刻意营造了强烈的期待。路加的读者提阿非罗应该期待耶稣能够最终成就旧约中的拯救应许。在路加介绍部分的结尾，一个重要的问题仍未解决：“耶稣能够满足这些期待吗？”这段经文提供了一个大大的肯定答案。他受差派作为神所拣选的君王、受圣灵上帝的膏抹，同时也显示他就是以赛亚所

预言的那位仆人。因此，耶稣确定无疑就是从神而来的拯救君王。他与大卫、亚伯拉罕和亚当的关系使他有资格作为来自人类的救赎主，来成就上帝属天的应许。他之所以能够拯救人类，是因为他是我们其中的一员——亚当的儿子。而且，他之所以有大能来拯救人类，是因为他是上帝的君王——大卫的儿子，神的儿子。那么就剩下最后一个重要问题：“耶稣是否能经得住试探？还是他会像前人一样，向撒旦屈服？”耶稣受试探的背景刻意映射旧约中以色列重重跌倒的那一次。其他人失败跌倒了，耶稣仍然巍然屹立。他的资格实在完美无瑕。

对当今的读者：在这个世界中，随处可见人的罪、堕落和神的审判所带来的结果，并且对拯救者的需要也显而易见。人类的“解决方法”数不胜数，但是对每一位看似的拯救者都让人失望。从来没有一位拯救者能有真正的资格来解决所有问题的根源——人类的罪和神的审判。路加问心无愧地指出耶稣就是这位独一无二的救赎主。在本次查经中，我们看到耶稣完全有资格胜任这一任务。

目标

本次查经的目的是知道耶稣就是独一无二的、有资格作为救主，他来拯救人脱离罪和审判。

初步问题参考

👉 介绍

- 到此为止，我们在路加福音中都学到了哪些关于耶稣身份和使命的事情？
- “他是谁”是如何使他有资格来完成他所作之工的？

👉 3:21-22

- 阅读出埃及记4:22。在这里，神称以色列为什么？
- 阅读诗篇2篇。在7-12节中，关于神的儿子，那位君王，神告诉了我们了什么？
- 阅读以赛亚书42:1。关于上帝的仆人，他告诉了我们了什么？
- 路加福音3章的21和22节是如何反映了诗篇2篇和以赛亚书42章？而其意义又是什么？

👉 3:23-38

- 阅读23、31-32、34和38节。路加在家谱中要展现什么？这为什么重要？

👉 4:1-12

- 阅读3、6和9节。耶稣受撒旦试探是怎么和本次查经内容联系在一起的？
- 阅读申命记8:1-3。以色列在旷野的时间是为了什么？

- 从1-4节中，耶稣是怎么展现自己经历了以前以色列和以色列领袖所失败的试炼和试探？
- 从5-8节中，耶稣是怎么展现自己经历了以前以色列和以色列领袖所失败的试炼和试探？
- 从9-12节中，耶稣是怎么展现自己经历了以前以色列和以色列领袖所失败的试炼和试探？

👉 总结

- 本次查经怎么展现了耶稣有资格胜任他的任务？
- 而这又怎么能使你对于福音内容和可靠性有信心？
- 那么，这又怎么鼓励我们更愿意传福音？

第一部分（乙）

路加福音 4:14-6:49

救赎主的宣告

段落注释

第一部分（乙）：4:14-6:49

救赎主的宣告

路加写作的目的就是使其读者对“在我们中间所成就的事”上有确信。他意图给提阿非罗信心，相信福音的内容和福音在历史上、神学上以及社会政治上的可靠性，如此便能将福音传播到全世界。

在前一段落，路加向我们展现了令人信服的证据，证明耶稣有资格做那位期盼已久的救赎主。他将拿撒勒人耶稣的记述放在当时的历史背景中，且更重要的是，将其放在了旧约应许的期待中。这就能清楚地解释耶稣的身份和使命，因为他作为救主到来就是成就上帝对以色列的应许。不仅仅天使、先知和上帝的话印证了他的资格，并且他的家谱以及在旷野中经受住撒旦试探也证明了他的资格。

4章14-15节表明耶稣在加利利公开的教导事工拉开帷幕。路加用下面的话开启了崭新的段落：“耶稣满

有圣灵的能力回到加利利……他在各会堂里教训人，众人都称赞他。”7章1节表明了这一段落的结束：“耶稣对百姓讲完了这一切的话”。在这一段落的开始，耶稣就“宣告”他是以赛亚书61:1-2中所应许的成就。

耶稣的宣告（4:18-19）一直是热烈争论的话题。读者如何解读“贫穷的”、“瞎眼的”、“那受压制的”这些词，会很大影响他们如何看待耶稣的使命。路加已经讲明，他将其对耶稣事工的叙述定位在讲述“在我们中间所成就的事”。他将耶稣的身份和事工的解读根植于旧约应许中。既然如此，如果要完全理解耶稣的宣告，那应该理解先知以赛亚所言的“贫穷的”、“瞎眼的”、“那受压制的”之意。有五个重要的希伯来词是以赛亚用来描述“贫穷的”，它们在不同的经文中分别被翻译为“贫穷的”、或“困苦的”、或“谦卑的”。当以赛亚谈及贫穷的或者困苦的，除了极少数例外，我们应理解他是在指以色列，其贫穷和困苦源自他们犯罪悖逆神。¹在以赛亚书的后三分之一，从40:1开始，上帝就向其子民应许，他们因着自己的罪已经在流亡中备受压迫，上帝应许其子民会“为自己的一切罪，从耶和华中（得到）加倍”（英文标准译本中没有“受罚”一词）。这节经文一种翻译方式是译为“从耶和华中得到一位准确匹配”。²上帝那位

1 在这里，“贫穷的”一词可以指“谦卑的”，或者是困苦或受苦的，这一用法也在诗篇中得到证实。大卫经常被描述为“贫穷的”（诗篇22:24、34:6、40:17、70:5、74:19）。大卫王是贫穷之人的原型。

2 参见57页的脚注（查经4）。

困苦（或贫穷）的仆人（以赛亚书53:4-6）会承担上帝对其子民罪的惩罚。借此，上帝会拯救其子民脱离贫穷、困苦、压迫和被掳，而这些曾经是他们悖逆神的结果，是神的惩罚。上帝的方法是藉着一位承担罪孽的替代者，而他会拯救上帝的子民。在以赛亚书的上下文中对“贫穷的”理解也与对“瞎眼的”正确理解相吻合。在以赛亚书中，上帝的子民从最开始就被描述为属灵上的瞎子（赛6:10）。的确，因为其罪的结果，上帝在审判中刻意使他们眼瞎（赛29:10，44:18）。但是上帝应许借着圣灵膏抹的勇士（61:1-2）以及承担罪孽的仆人（42:6-7）³，他会使瞎眼的得复明。

所以，在直接的上下文以及更广的上下文中来看耶稣的宣告时，所讲的乃是他的使命，他是来拯救百姓脱离他们自己的罪以及属灵上的无知，并且脱离上帝的审判；所言并非有关经济、公平贸易、环保行动或者医疗救援。⁴上帝向来的旨意一直都是提供他的拯救，拯救

³ 在以赛亚的预言中，上帝应许会通过一位既是承担罪孽的仆人、又是圣灵膏抹的勇士这样一位人物来拯救他的子民。仆人的形象是在 40-55 章中得以描述，而勇士的形象是在 55-66 章中得以描述。

⁴ 大卫·思科比（David Seccombe）写道：“在我们所思考的经文中，路加所用的‘贫穷’一词与社会经济学或者社会宗教学完全没有关系。任何试图将解放神学或者贫穷道德论植入这段经文都是在误解、误用经文。”大卫·思科比（David Seccombe）博士、牧师所著《路加福音和使徒行传中的财富与贫穷之人》（Possessions and the Poor in Luke-Acts），Studien zum Neuen Testament in seiner Umwelt, (Linz: 1982) 肯尼斯·贝利（Kenneth Bailey）写道：“六百年的使用（包括在耶稣之前与之后）证实‘贫穷的’一词主要是指那些在上帝话语前战

每一个人——外邦人和犹太人——脱离罪和愤怒。耶稣警告会堂里的犹太人，如果他们不接受他，他就会去到外邦人那里，正如以利亚和以利沙所作的（26、27节）。因此，他引用了撒勒法的寡妇和乃缦的典故。

如果正确理解了“宣告”，那么耶稣在加利利会堂中的教导（4:20-6:49，即余下的部分）应该与他在4:18-19中所宣告的相关联。而事实也是如此：耶稣宣告“神国的福音”比社会行动更重要（4:42-44）。他呼召罪人来服事（5:8-10），并宣告赦免罪孽（5:24）。他来乃是“召罪人悔改”（5:32）。而这施行拯救的进程却引起了宗教人士深深敌意（5:33-6:11），他们怒火中烧。耶稣时代的宗教精英们早已放弃对圣经中上帝的主动信靠。他们不仅仅表现虚伪，并且也邪恶地反对耶稣所带来的美好救恩。所以，在一整夜的祷告之后，耶稣召唤其子民的新领袖，并开始传讲那些跟随他的人会如何得到心的更新，如何得到生命的改变（6:12-49）。这群新的子民，带着更新的心，会带有他们天父的“DNA”（6:35-36）。他们更新的心会被耶稣的话语所改变：耶稣是那位能看见路的真正领路人（6:39），并且当耶稣的门徒将他们的生命建造在他教导的“磐石”上时，他们会结出慈爱、慷慨和饶恕的果实（6:27-36）。

栗的人（以赛亚书 66:5）。”肯尼斯·贝利（Kenneth E. Bailey）博士、牧师所著《中东之眼看耶稣》（Jesus through Middle Eastern Eyes）（伦敦：SPCK 2008）159 页。

第一部分（乙）的结构

- | | |
|-----------|--------|
| 4:14-44 | 救赎主的宣告 |
| 5:1-32 | 救赎主的使命 |
| 5:33-6:11 | 救赎主的冒犯 |
| 6:12-36 | 救赎主的子民 |
| 6:36-49 | 救赎主的样式 |

查经 7

救赎主的宣告

路加福音 4:14-44

上下文

路加的写作目的是使其读者对于已经成就之事有确据。他意图为其读者清楚阐明福音的**内容**，这样，在福音的真理上能够给他**信心**，并且教诲他福音必须被传遍万国的**信念**。路加在其部福音书的第一部分

（1:1-4:13），已经将耶稣作为历史人物介绍给我们。耶稣是神的儿子——基督上主——他作为救主临到，带来上帝久已应许的救恩。这救恩定义为“平安”（1:79），而这“平安”之意乃是当一个人悔改回转向神，通过罪得赦免而与上帝和好。耶稣的救恩是对“凡有血气的”

（3:6），但与此同时，这救恩也会遭到猛烈的敌对。这敌对也已经有所暗示，施洗约翰因为呼召希律悔改而遭到囚禁。通过上帝亲自发声、耶稣的家谱以及他在旷

野中前无古人地击败了撒旦的试探，已经认定了耶稣的资格。

既然介绍已经完成，路加现在转向耶稣的教导

（4:14-6:49）。这一段落是以一句总结性句子开篇“他在各会堂里教训人，众人都称赞他。”而本段落的结尾则有总结陈述“耶稣对百姓讲完了这一切的话”（7:1）。路加所记录耶稣事工的第一幕就是，耶稣在拿撒勒的会堂中做了其著名的“宣告”（4:18-19）。这一宣告与其对耶稣事工的意义则会在段落的余下部分展开。对耶稣“宣告”的不同解释则会导向基督徒事工的不同重点。但是，只有在这一宣告与后文吻合时（4:20-6:49），才是对这一宣告的正确理解。耶稣诵读了以赛亚书，并且在以赛亚书中“贫穷的”、“被掳的”、“瞎眼的”和“那受压制的”指的都是上帝审判下的人。而耶稣借着赦免其罪来拯救的人正是这些人（5:24、32）。这是耶稣事工的头等大事，路加也以一种特殊方式来安排福音书的第二部分，以致读者能够认识到这个事实。

结构

- | | |
|---------|---------------------|
| 4:14-19 | “他用膏膏我，叫我传福音给贫穷的人。” |
| 4:20-30 | 耶稣宣告的冒犯 |
| 4:31-41 | 耶稣宣告的能力 |

旧约注释

“贫穷的”、“被掳的”、“瞎眼的”和“那受压制的”：在路加福音4:18-19中，耶稣直接引用（稍作修改）以赛亚书61:1-2。这几节经文乃出自以赛亚书中预言的最后一部分，并且是这部分中间段落的核心。¹这几节经文所讲的是，上帝圣灵膏抹的勇士²——其完胜的统领会带来救恩——他现在开口讲道。他的信息是恩典也是审判。耶稣在以赛亚书61章的引用中插入了一节来自以赛亚书58:6的经文（“使被欺压的得自由”），但却省略了引用“伤心的人”。这里引用了“贫穷的”、“被掳的”、“瞎眼的”和“那受压制的”。只有我们理解这些词在以赛亚的原始上下文中的意思，才能正确理解耶稣的宣告。在以赛亚书中，“贫穷的”指的是上帝在历史中的子民，他们拒绝上帝慈爱的统领，因此上帝的愤怒和审判使他们在其

1 大卫·杰克曼（David Jackman），《传讲以赛亚书》（Preaching Isaiah），（Ross-shire, 苏格兰：Christian Focus Publications 2010），243-244 页

2 大卫·杰克曼写到：“该预言的核心是以赛亚所描述的这位最高征服者，他会披带那个属于上帝所膏抹的勇士的作战铠甲，并且执行上帝公义的愤怒，公正地消灭所有上帝的敌人。”（59:14-63:6）。杰克曼，同上，243 页

敌人（巴比伦人）手下受苦。以赛亚主要用了五个词来描述“贫穷的”。尤其在以赛亚书40-66章中，这些词几乎都是指因为神的惩罚而临到以色列身上的“贫穷”和“困苦”。在以赛亚书40-66章中，“贫穷的”人和“困苦的”人会被拯救，乃是藉着上帝的将困苦降在以赛亚书53章中所描述的那位“受苦之人”身上。类似的，以赛亚书中“被掳的”、“瞎眼的”和“那受压制的”指的是被掳中的上帝子民，这是其拒绝上帝的结果。上帝使他们瞎眼，乃是因为上帝惩罚他们的悖逆（参看赛6:8-13，赛29:9-10）；他们被巴比伦人俘虏，乃是他们拒绝上帝的结果。“耶和华的恩年”就是禧年，在这一年上帝让其子民在应许之地得安息。

以利亚和以利沙：以色列王国最繁荣的时期是在大卫和所罗门执政期间，但是之后的王悖逆上帝的统领，王国也分裂。亚哈王和他邪恶的妻子耶洗别是其中的罪魁。以利亚和以利沙是旧约中最早呼召悔改和恢复上帝统领的先知。亚哈毫不理会悔改的呼召。在那些确实承认以利亚和以利沙并且悔改之人中有一位在撒勒法的非以色列人寡妇（王上17:8-24），和亚兰王的元帅乃幔（王下5:1-27）。

“上帝的国”：在大卫、所罗门及其继承者们失败之后，上帝重申了应许，会派遣一位君王，并来建立他完美的国度（赛9:6-7）。上帝的完美君王会驱逐邪恶，并重新将上帝的子民建立在上帝完美的土地上，来享受上帝同

在的祝福。他的统治将会到永永远远，他的统治疆界乃是全宇宙。

文本注释

4:14-19 “他用膏膏我，叫我传福音给贫穷的人。”

14-15节介绍了直到6:49这一整个段落。这一段落的主题是耶稣荣耀的教导事工。在这一段落，路加汇集材料，向其读者展示耶稣的信息和事工的内容。

16-19节：耶稣引用了以赛亚书61:1-2，他乃是选取了以赛亚书最后一个大段落的中间部分的转折经文（参见旧约注释）。这几节经文至关重要，耶稣的宣告也是重中之重。18-19节包含了一个开篇总结性陈述，其后是四个解释性短语。在总结性陈述、第一个和最后一个解释性短语中间是宣告。耶稣表明传道和教导会成为他事工的核心。“传福音”（18节）就是“evangel”的动词（参看3:18的文本注释）。这个词在圣经中仅仅用于口头宣告。很重要的是要在以赛亚书的原始上下文中理解这句话，只有这样才能正确理解耶稣所讲的。路加已经帮助其读者在旧约应许中、在耶稣成就旧约应许的视角下理解耶稣的生命和教导（1:1，参看24:45-47）。以赛亚书

61章的上下文表示，这里“贫穷的”主要指属灵层面上，指的是那些在神的审判下的人。以赛亚书中“瞎眼的”、“被掳的”和“那受压制的”也指的是经历上帝愤怒的上帝子民。神的审判是他们犯罪悖逆他的结果。这审判的形式乃是当巴比伦人打败他们并将他们俘虏到巴比伦时，他们属灵上的瞎眼、贫穷和被掳（参看旧约注释）。关键的一点是，耶稣没有引用完整，他省略了上帝宣告对其敌人的审判和毁灭。以赛亚书61:2继续说到“和我们神报仇的日子”，但是耶稣没有引用这些话。

4:20-30 耶稣宣告的冒犯

耶稣在21节中的宣告，“今天这经应验在你们耳中了”确定无疑地讲明了他引用以赛亚书61章的目的。他在直接地宣告自己就是那位圣灵膏抹的勇士，从神而来，为了成就上帝对其子民的拯救。22节让翻译者很是头疼。在英语标准译本（ESV）和中文和合本中，前半节译为“众人都称赞他”，但是也可以译为“众人都反对他”（这取决于该语言中的与格词是支持的还是反对的）。根据接下来他们试图要杀死耶稣（29节），完全有可能会堂的会众反对他，他们觉得受到冒犯，一方面是这个村里的小子胆敢口出狂言（22节），另一方面他引用以赛亚竟敢擅自删减，省略了上帝预言会审判其敌人。耶稣只引用了以赛亚书61:1-2中讲到上帝恩典的那

部分。对于一个处在敌人占领之地加利利的犹太会堂，这一省略是最不受欢迎的。他们想要耶稣来审判、来颠覆他们的敌人。耶稣引用了一句不明出处的俗语（23节）来回应该来自他家人、朋友和乡邻的敌意。接着，他又向其听众指出以利亚和以利沙的工作。当这两位伟大的改革先知被上帝子民所厌弃时，他们却得到了来自那最不可能的、上帝子民的敌人的认可和欢迎，撒勒法的寡妇和乃缦。妇女和寡妇在古代以色列被视为毫无特权、属灵上低人一等的群体；并且西顿乃是亚兰的一个外邦人城市。乃缦是亚兰军队的元帅，是以色列最害怕的敌人。

通过这两个在上帝子民历史中的例子，耶稣讲明了截短以赛亚书中的引用所暗示的意思：“我们神报仇的日子”时候未到（赛61:2下）。相反，对那些能够正确回应上帝所膏抹的王，耶稣带来了一扇恩典和恩惠之窗（所以，22节中用了“他口中所出的恩言”）。耶稣通过引用撒勒法的寡妇和乃缦的典故，暗示那些正确回应他事工的人可能是意料之外。他来的确是作为“照亮外邦人的光”（2:32）。这就更激怒了他的听众（28-30节），在耶稣事工的早期他们试图杀死这位讲道者，这也证实了西面的预言（2:34）。百姓厌恶耶稣作为救赎主来向那些不值得的人赐予恩典。但是，耶稣在30节中泰然驾驭此局面，他的权柄，正像在16-21节中所宣告的那样，得以证实。

4:31-41 耶稣宣告的能力

这数节经文的重点是耶稣话语的权柄，在32节、35节、36节、39节和41节中强调了他话语的能力。他拥有上帝全部的权柄来对抗并击退邪恶。在31-32节，迦百农会堂中的百姓惊奇于他教导的权柄。接着，耶稣的这一权柄受到来自被污鬼的精气附着的人的挑战。这个人正确地认出了耶稣是“神的圣者”（34节），并承认耶稣的到来意味着邪恶的毁灭。“拿撒勒的耶稣”这一具体的称呼乃表明这位耶稣就是约瑟的儿子、在1-3章中所描述的耶稣。耶稣对污鬼命令的权柄使会众惊奇（36节），他能力的消息传播开来（37节）。耶稣公开场合下展现其制服邪恶的能力在38-19节中得到重复展现，而这次是在一个私人场合下医治疾病。西门的岳母害“热病慎重”（38节）。在第一世纪，没有现代医学的辅助，她的状况是一个危及生命的处境，并且她的康复也必会是相当长的渐愈过程。但耶稣仅仅说了一句话就治好了热病，并且她马上就起来做她日常的工作。

在这两个展现耶稣能力和权柄的事件之后，难怪在逾越节后很多病人都来找他（40-41节）。在40节，路加强调了耶稣绝对的权柄：“凡……不论……都……各人”。再一次，污鬼准确地认出耶稣；再一次，耶稣完全控制了它们。在这个阶段，耶稣看起来努力隐藏他的身份，

所以他不允许污鬼说话。尽管如此，它们还是给了他三个称呼——“神的圣者”（34节）、“神的儿子”和“基督”（41节）——这也呼应强调了耶稣在21节中的宣告。

4:42-44节 耶稣宣告的优先

不出意外，百姓希望耶稣留在迦百农（42节）。他的事工让百姓瞥见上帝在旧约中所应许的天国（参见旧约注释）。他使医院门可罗雀，令犯罪率为零，使邪灵无能为力。但是，比起短期整治一个城市的医疗和社会问题，耶稣有更宏大的目标。43节是一节重要经文，记录耶稣陈述自己工作的优先：他来是要传讲上帝国度的来临。“传福音”原文就是“evangel”的动词（参见18节和3:18的文本注释）。耶稣拒绝了留在迦百农来满足直接需要的这一请求。他的目的是宣讲神国到来，所以他前往犹太地区的其他会堂。

重要主题

- 耶稣的身份：耶稣是上帝久已应许的勇士君王，他来拯救上帝的子民
- 耶稣话语的冒犯：现在就是拯救的时候，甚至向上帝敌人也赐予救恩

- 耶稣话语的能力：他的话语有绝对的权柄来拯救人们脱离邪恶和疾病
- 耶稣话语的优先：传讲上帝的国是耶稣的绝对优先

应用

对当时的读者：路加的目的是让提阿非罗对已经成就的事有确据。路加记录了耶稣宣告自己就是以赛亚书61章中上帝的应许的成就，借此，路加准确阐明耶稣到底成就了什么。应许乃是以色列的被掳时期会终止，并且会得到拯救脱离从上帝因其悖逆所发愤怒的后果。在以赛亚书中，瞎眼、被掳和上帝敌人的压迫都是上帝审判的标志。所以上帝子民的贫穷，虽然在物质上是如此，但也是他们属灵上拒绝上帝的表现。耶稣临到乃是来拯救上帝的子民脱离他们自己犯罪的后果。

为了达到他的目标，路加必须解释很多人对耶稣事工的敌意，从20-30节开始。耶稣的家人和乡邻不愿意接受他宣告的量度，也不愿意接受他拯救的广度。这两个主题贯穿路加福音-使徒行传：一次又一次，人们不接受耶稣是神的拯救君王，也不接受今天就是神的救恩临到在任何情况中的任何人。尽管如此，耶稣有无可匹敌的能力和权柄来胜过邪恶、胜过一切因人悖逆上帝所带来的后果。邪恶势力也称他是神的儿子、神的圣者；

而且他话语的权威能力也得到其听众的认可。路加想让提阿非罗领悟到耶稣话语的权柄成就了他想成就的一切事。没有任何事、任何人可以阻止他。他就是上帝神圣的勇士君王。当他说话时，上帝在工作。最重要的，耶稣的事工是传道的事工。他的头等大事乃是传讲他的国即将到来。15节、18节、19节、22节、32节、36节和43节都在强调他话语的能力和他讲道的优先性。43节和18-19节共同构成了耶稣的“使命宣言”。他作为传道人而来，传讲上帝的拯救——“因我奉差原是为”。

对当今的读者：这一段是耶稣公共事工的开篇，目的是为了讲明耶稣使命的本质。但是，18-19节是新约中常常被误解的经文之一。因此，很重要的是我们要在原始上下文中理解耶稣引用的以赛亚书61章，而不能将我们自己的解释强加其上。耶稣的事工已经在旧约上帝的应许中定好。路加不想让我们给耶稣妄加目标。以赛亚书中“贫穷的”是那些在上帝审判之下的人。以赛亚书中“瞎眼的、被掳的和受压迫的”是那些因他们悖逆其创造者，结果在受苦的人。耶稣作为上帝神圣膏抹的勇士君王来到，宣告上帝的拯救，救他们脱离犯罪悖逆而带来的后果。他的事工的确会对社会产生影响，但是他的事工最优先的并不是满足现有的社会和医疗需求。耶稣事工的优先在18-19节中的“宣告”和43节的使命宣言中有所强调。他的来到首先是来通过传道来宣告神国将近了。耶稣将此作为比任何其他都重要的优先项，甚至他做好准

备忽视迦百农的社会和医疗需求，为了能够集中极力完成他传道宣讲的工作。

耶稣将传讲话语作为优先，这也应该成为我们衡量教会中所有事工的准则。我们的计划是否和耶稣的一样？是否我们已经偏离了耶稣的优先，到了一个程度我们都不足以称为基督徒。因为宣告上帝拯救的到来，耶稣冒犯了很多人的心，不仅是因为他关于他自己的宣告，也是因为他拒绝宣告上帝对其敌人的最后审判。我们也应该做好准备，很多人会拒绝耶稣的拯救，因为他们不会承认耶稣统治的权力，这也是人类悖逆上帝的核心部分。但是，尽管很多人拒绝他，我们也能期盼看到那些最不可能的人来回应耶稣。时间之窗还在敞开，在此期间耶稣拯救人们脱离上帝审判的邀请开放给所有人。尽管传道的工作可能常常显得无力，但是我们能够确信耶稣的话语带有他全部的神圣权柄来完成他的工作。正是靠着他的带有权柄的话语得以宣告，邪灵被击退，他拯救的工作得以完成。以上才是对这数节经文的正确解读，而在此之后的经文也会得到证实（参看5:8、24、32）。

目标

本次查经的目标是，我们应该乐意接受耶稣事工的优先，对面临上帝审判的贫穷罪人宣讲神国的好消息。

初步问题参考

☞ 介绍

- 列出在路加福音1:1-4:13中，有哪些方式提供给读者关于耶稣身份和事工的确据。

☞ 4:14-19

- 阅读旧约注释的第一段。在以赛亚的预言中，谁是“贫穷的”、“被掳的”、“瞎眼的”和“受压迫的”？从路加福音4:18-19中，耶稣说明他来是做什么？
- 他怎么完成这些？
- 耶稣对以赛亚书61:1-2所引用的省略之处有什么意义？

☞ 4:20-30

- 在这段经文中你能找到是哪些原因让会堂中的会众愤怒？
- 为了说明耶稣所宣告他来做的事情，为什么撒勒法的寡妇和乃幔是贴切的例子？

☞ 4:31-41

- 这几节经文是如何帮助肯定耶稣在21节的宣告？

☞ 4:42-44

- 在这几节经文中，耶稣没有做什么是你惊讶的？

- 这几节经文中指明耶稣的优先，这是如何证实他在18-19节中所说的？

👉 总结

- 本次查经中讲明了耶稣的身份和使命是什么？
- 我们要忠实于耶稣的使命，那么我们需要改变什么？

查经 8

救赎主的使命

路加福音 5:1-32

上下文

路加医生用他对耶稣教导的评论将福音书的这一段落括起来（4:15和7:1）。这个段落整体是关于耶稣对其事工的教导。在拿撒勒的会堂中（4:18-19），耶稣已经阐明他的宣告：他的到来是成就以赛亚书61:1-2，作为受膏抹的勇士君王，他来向贫穷的人宣告好消息。“贫穷的”是那些因着他们的罪而伏在上帝审判之下的人。耶稣拯救的事工乃是通过他大能的话语，甚至当他讲话之时，他的话语就将人们从邪恶的掌控下释放出来。虽然面对紧迫的医疗和社会需要，耶稣绝对的优先是宣告他即将降临的国。这从罪以及上帝的审判中得救的事工会得到的结果是，看起来最不可能那些人会回应耶稣并领受上帝的祝福。而其他的人则会觉得受到了耶稣

的冒犯。前文既已陈明耶稣的宣告，现在路加要记述耶稣如何实践其宣告。耶稣在5:1-32节中的事工完全与在4:18-44节中对耶稣宣告的理解相一致。

结构

5:1-11	耶稣有权柄呼召罪人来服事
5:12-16	耶稣有权柄翻转罪的后果
5:17-26	耶稣有权柄现在就赦免罪
5:27-32	耶稣有权柄命令悔改

旧约注释

大麻风：大麻风是一个包括多种皮肤疾病的术语，有一些可以医治，一些不能医治。该疾病十分可怕，最糟糕的情况可导致毁形，最终可致死亡。当摩西和亚伦的姐姐米利暗得大麻风时，亚伦说：“求你不要使她像那出母腹，肉已半烂的死胎。”并且，只有上帝才有能力完全清洁并医治麻风病人。当亚兰的元帅乃幔向以色列的王寻求医治时，约沙法王回复：“我岂是神，能使人死使人活呢？”（王下5:7）。在属灵角度上，麻风病人从上帝的子民中被排除，因为他们被视为不洁净的。旧约律法要求任何污秽或腐坏之物不得近前于上帝圣洁的

同在。上帝的子民应该分别出来作为所有清洁之物的体现（利13:3、46）。而疾病则标志着上帝对应许之地的审判（申28:27，王上8:37）。

人子：但以理书7:13-17说道：“一位像人子”，他被赐予“权柄，荣耀，国度，使各方，各国，各族的人都事奉他。”他的权柄被描述为“永远的”，他的国“必不败坏”。在但以理书核心的这幅人子的意象，将其描述为万民万国绝对的主和最终的审判者。他是超越前人的大卫式的君王。

文本注释

5:1-11 耶稣有权柄呼召罪人来服事

这一部分开篇正是耶稣按照他在4:42-44中所描述的其优先性来进行事工。众人“拥挤他，要听神的道”（1节），并且他“教训众人”（3节）。耶稣话语的能力也在接下来的事件中得到强调。耶稣命令彼得，让他下网打鱼，这命令看起来不会有结果，而彼得在第5节中的带有情绪的回应也是可以理解的。他和他的同伴整夜劳动，并没有打着鱼，那在这炎热的正午更不太可能有所收获。彼得是一个专业渔夫，耶稣是传道人，彼得按照耶稣的命令而下网就是因为耶稣话语的权柄：“但依从你的话，我就下网。”而结果是打上惊人数目的鱼（6

节)。彼得马上就意识得到所发生之事的超自然性，并且也认识到耶稣和他话语的至高能力。他的回应也是圣经中很多人受神差遣时所做的回应（出3:6；出19:16；结1:28；赛6:5）。与神真实的相遇总是首先使人认识到自己的不配和自己的罪。彼得道“主阿，离开我，我是个罪人”（8节），耶稣以“不要怕”回应（10节）。这也联系到耶稣在其宣告（4:18）中所陈述自己的目的：他来是要向贫穷的宣告好消息，而彼得展现出他就是贫穷之人。彼得经历了这个得鱼的奇迹，耶稣乃是用此来表明他想要怎样使用那些如彼得那般回转的罪人。贫穷的罪人要重新被耶稣使用来服事他的国。而这一服事的优先正是这位君王的优先——“得人”。

一如既往，路加记录了彼得生意伙伴的名字，这也使他的记录更有历史可靠性。这三位“撇下所有的跟从了耶稣”。首先，这一事件是关于耶稣呼召三位门徒。在他的两卷书中，路加数次煞费苦心地指出那些“传道的人，从起初亲眼看见”（路1:2, 6:12-16, 9:1-2, 24:48；徒1:21-23）。耶稣特别把使命交给了他的“亲眼见证人”和“传道人”（或“仆人”），这又进一步强化了路加的目的——建立其读者的信心。而这也符合该福音书在这部分主题——耶稣大有权柄的话语。路加写作的取材、个人的见证都是来自耶稣亲自差遣的那些人，这对路加的读者来说很重要。与此同时，彼得受到呼召来服事，这也为每位门徒提供了榜样。耶稣已经陈明其工作的目

的，“传福音给贫穷的人”。当这些贫穷的罪人回应耶稣，他或她就受到呼召来服事。虽然不是每位门徒都受到像彼得、雅各和约翰一模一样的呼召撇下所有，但是每位门徒必须将其所有都交于耶稣处置。

5:12-16 耶稣有权柄翻转罪的后果

耶稣从来没有将个体的受苦与个体的罪绝对联系起来。的确在该福音书后文中，耶稣驳斥了这种笨拙的关联（路13:1-5）。然而，事实是所有的苦难都以某种方式与人类的堕落有关（创3章），也与上帝对这个世界的惩罚有关。在这个层面上（与此同时回避笨拙的简单关联），这个世界中的苦难、疾病和死亡都是人类的罪所导致的。圣经中对麻风病的对待就说明了这点（参见旧约注释）。因此，耶稣和这个麻风病人的相遇，也就是与一位因着人类悖逆上帝所造成的后果而受苦的人相遇。这是一个“测试案例”来检验耶稣的宣告

（4:18-19）。在12节中，路加，这位医生，为这位患者的情况提供了医学注释：“有人**满身**长了大麻疯”。这名患者的请求不仅仅强调了他的信心，也看出他的无助（他就是4:18-19节中那“贫穷的”、“受压迫的”和“被掳的”人之一）。耶稣的回应既强调了他的怜悯之心，也强调了他有绝对的权柄来处置罪的后果。耶稣伸手摸他这一动作会让在场其他人瞠目结舌，因为按常理，这会

使耶稣变为不洁净（参看旧约注释）。这个当场医治肯定了耶稣作为圣灵所膏抹勇士的权柄（参看4:20）。14节中的“证据”——“证据”一词也可以被译为“见证”——既是这位患者得医治的证据，也是耶稣身份的证据。耶稣想让会堂领袖警觉到他的到来和他的神性（参看旧约注释）。这一解读在后文也得到证实，17节提到很多宗教界的头面人物聚集。再一次，耶稣不愿将他事工的消息在其门徒和宗教权威之外广泛传播。否则，他的教导事工就会被那些追星族所阻碍。

5:17-26 耶稣有权柄现在就赦免罪

在所有同样记录了该事件的福音书作者中，只有路加详细记录了听众的组成。“从加利利各乡村和犹太并耶路撒冷来的”法利赛人和教法师聚集一处。这是对耶稣事工的一次严肃神学检查。再一次强调了耶稣的权柄，“主的能力与耶稣同在，使他能医治病人”（17节）。耶稣对这个瘫子说的第一句话——“你的罪赦了”——这句话大大冒犯了他们，但原因却出人意料。这些神学家意识到耶稣在宣告他有唯神能做之事的权柄。所有的罪终极上都是得罪神。只有神才是审判者。只有神才能赦罪。如果耶稣不是神，那么他反驳“你们心里议论的是什么呢？”，这就是绝无仅有的狂妄自大。对这群神学家来说，医治这个瘫子和赦免他的罪**都是**“不可能”的事

情（23节）。超自然的医治和神的赦免都只有神才有能力做。24节是关键。耶稣自我宣称的称谓是属于上帝所神圣拣选的尊贵统治者和终末万有的审判者的称谓（参看旧约注释）。耶稣想要这些神学家领悟到他的确此时此刻就是有权柄，“在地上”宣告上帝对每位个体生命的最后审判。这也照应了撒迦利亚和天使所预言耶稣的“工作职责”（1:67-79和2:11），而且也准确地与耶稣的宣告相吻合（4:18-19）。这一神奇的医治向耶稣的观众证实了他崇高的宣告。同样，这次的医治也是立时见效。没有理疗、没有康复、没有拐杖。耶稣用一件不可能之事来证明他成就了另一件不可能之事。这些神学专家们的“惊奇”和“惧怕”（26节），既因为身体上的医治，也是因为耶稣“在地上有赦罪的权柄。”

5:27-32 耶稣有权柄命令悔改

呼召利未乃是耶稣在24节宣告之后合理的“下一步”。一世纪的犹太税吏既不是没有朋友（“利未在自己家里，为耶稣大摆筵席。有许多税吏和别人，与他们一同坐席。”，29节），也不是贫穷的。然而，他们在属灵上却是不可救药。占领当地的罗马军队让犹太人当税吏，为他们征税。税吏必须收取税款，但是作为激励机制，也允许敛取他们敛私税，搜刮属于自己的部分。因此，税吏被很多人所唾骂厌弃。他们不仅仅与被厌恶的

罗马军队勾结，而且他们通常因暴敛而发财。并且，他们和外邦罗马的勾结也使他们在属灵上成为不洁净。他们展现出对上帝和其子民之事的完全漠视。

在24节耶稣的使命宣告中，耶稣宣告他是带着权柄到来，现在来宣布审判日的判决——他“在地上有赦罪的权柄”。利未毫无疑问是个“罪人”。耶稣呼召他，他就像彼得、雅各和约翰一样回应了耶稣。鉴于耶稣所交的朋友圈（29节），法利赛人和文士的不满（30节）也就不奇怪了。他们对于耶稣行为的不满意表明了他们完全没能理解耶稣的使命。耶稣用的例证（31节）和他作的解释（32节）并不是在教导法利赛人和文士自己没有罪；而是在强调耶稣在4:43和5:24节中宣告的使命。他来乃是要呼召罪人悔改，并且他拥有所有上帝的权柄来这么做。

重要主题

- 耶稣在地上工作的焦点是他来赦免人罪。
- 他有权柄宣布上帝对每位罪人的最终赦免判决。
- 他有权柄呼召罪人并重新派遣他们来服事。
- 他有权柄对最顽固的罪人命令并使其生出悔改。
- 最终，他会翻转所有罪的后果。

应用

对当时的读者：1-5章已经将耶稣到来的目的讲明，其目的是救恩。关于耶稣所带来救恩的本质，撒迦利亚很详细的说明了：“.....因罪得赦.....救恩”（1:77）。对耶稣的宣告（4:18-19）正确地理解乃是以赛亚所预言的成就，也完全和撒迦利亚对耶稣使命的描述相符。耶稣所带来的救恩是通过宣讲他带有权柄的话语。在5:1-32中，我们发现这些主题通过四个递进步骤得以展开并切中要害。

第一，彼得的呼召是通过耶稣有权柄的话语。尽管彼得自己承认是个“罪人”，他也被差遣服事。这不仅仅是耶稣拯救罪人的例子，更重要的是，这也证实了路加的描述（参见下文，对当今的读者）。路加告诉我们他收集的资料是来自于“传道的人，从起初亲眼看见”

（1:2），来自于那些如同古时伟大的先知那般被上帝所差遣的人。在这里，我们看到耶稣派遣的其中一位——彼得。接下来，耶稣通过他的触摸和话语，医治了一位麻风病人。路加的读者可能会比我们更能深刻体会到这个事件的意义。作为神国的君王，耶稣有所有上帝的权柄来实现他所声称的。立时当下麻风病人就得了洁净，向祭司所呈现的证据，这消息迅速传播，所有这些都强调了耶稣和他话语的权柄。他就是以赛亚书61章中圣灵所膏抹的勇士。接着，耶稣仅用一句话就治好了瘫

子，他现在、“在地上”的使命在24节中一语道中。耶稣治好瘫子，却得到神学学者的质疑，这反而会帮助路加的读者准确地理解耶稣的使命：他们质疑他赦罪的权柄，但是耶稣展现出他的确有上帝的权柄。这样，耶稣显明他所带来的救恩——在终极上颠覆罪的后果——之所以是可能的乃是因为他，作为人子，将神最后的赦罪审判带给今天、“在地上”的每一位男男女女。这就是他工作的核心。自然而然，他要做的事情就是呼召罪人悔改（参考1:77），正如他对利未所做。但是，这却深深冒犯了那些宗教领袖，因为他们自认为“健康”、自认为是“义人”。

对当今的读者：我们能够对路加的叙述有信心，因为他的叙述是来自于像彼得、雅各和约翰这些人，他们亲自受到耶稣的差遣。耶稣对他们的差遣包括了他们认识到自己的罪，以及他们得到神圣的委任。他们受差遣服侍别人，就是通过呼召他人来跟随耶稣。

我们也可以有信心，耶稣的能力最终能够翻转在这个堕落世界所有罪的后果。他有权柄来清洁罪和所有罪的摧残蹂躏。他清洁了那位麻风病人，这证明了他的身份，同时也让我们瞥见在最终、在世界末了耶稣对每位回转向他的人的赐予。

我们也可以有信心，知道耶稣有权柄此时此刻就赦免人的罪，他会赦免每一位像那位瘫子一样、凭着信心

来到他面前的男男女女。耶稣应许的救恩之所以可能，乃是因为他是带着上帝的权柄来宣布罪得赦免。

我们也可以有信心，无论我们是谁，只要我们像利未那样，从我们过往种种中转身，转向耶稣，就得赦免，因为耶稣到来就是为了医治”那些“生病”的罪人。这是他使命的本质，也为我们定义了福音的内容。

我们也应该有信心，耶稣在地上的工作是通过赦免罪来为他的子民带来救恩。这项工作也应该是每位基督门徒和每间属基督的教会的核心。当然，对那些没能理解这本是耶稣的工作，那些认为无需拯救、依靠自己的努力的人，这个核心工作会使他们觉得受到冒犯，引发他们的抱怨。

目标

本次查经的目标是清楚阐明耶稣的使命。耶稣作为救主，带着上帝所有的权柄到来，来宣告罪得赦免。

初步问题参考

👉 介绍

- 我们在上次查经中学到耶稣使命的优先是什么？

☞ 5:1-11

- 耶稣在 1-3 节所做的事如何与他在 4:42-43 中所讲他的使命相联系？
- 西门彼得（迟疑地）下网的原因是什么？
- 第 8 节中，西门彼得所说所做的原因是什么？
- 耶稣对西门彼得的差遣为什么能够给我们信心，相信彼得是路加“亲眼见证”之一（1:2）？
- 从哪些方面来看，西门彼得是耶稣宣告（4:18-19）的一个例证，也是所有信徒的榜样？

☞ 5:12-16

- 麻风病，虽然不是因为个体的罪造成，但却是人类堕落的后果（参见旧约注释）。12-16 节是如何阐明了耶稣的使命？又是如何证实了他的身份？

☞ 5:17-26

- 为什么耶稣对瘫子所说的话（20 节）使听众如此惊讶？
- 23 节中所说的两件事都是不可能的。耶稣通过医治瘫子显明了什么？
- 这件事又如何联系到耶稣在 4:18-19 和 4:43 所描述的其优先性？

↳ 5:27-32

- 知道耶稣在 5:17-26 节所讲，为什么他呼召利未是显而易见的“下一步”？
- 尝试用自己的话复述 31-32 节。关于耶稣使命这几节告诉了我们什么？

↳ 总结

- 总结在本次查经中解释到的耶稣的使命。这如何帮助解释清楚我们在 4:14-44 中所学的？

查经 9

救赎主的冒犯

路加福音 5:33-6:11

上下文

在路加福音4:18-5:22中，路加记录了耶稣对其事工的宣告，也描述了一些耶稣成就这一宣告的作为。耶稣宣称自己是那位圣灵膏抹的勇士，向“贫穷的”宣讲“好消息”。已经知道“贫穷的”乃指在上帝审判下的罪人。耶稣展现了他有权柄实现他的应许，通过升高自我认罪的人彼得，使他近主侍君（5:1-11）；通过翻转罪的破坏性后果（麻风病人：5:12-16）；通过彰显他“在地上有赦罪的权柄”（瘫子：5:17-26）；并且通过命令遭冷眼的罪人悔改（利未：5:27-32）。5:1-32中的作为证实了4:18-19的解读，耶稣的优先就是来向罪人宣告罪得赦免。但是这却没能得到所有人的赞同。当初在拿撒勒会堂中遭遇的敌意伴随着其后来来自宗教领袖日与俱增的

愤怒。这群专家认为耶稣的宣称是亵渎神的（5:21），并且他的朋友圈也有失体统（5:30）。他们拒绝接受所见所闻的意义，无论是关于耶稣的身份还是他使命的本质。在这一部分，路加记录了对耶稣不断加剧的敌对，与此同时耶稣也暴露了他敌对者的假冒伪善。揭露犹太教当权者中真实本质很重要，能够坚定读者对福音的信心。

结构

- | | |
|---------|---------------------|
| 5:33-39 | 耶稣是那位一直期盼的新郎：是时候改变了 |
| 6:1-5 | 耶稣是安息日的主：律法为耶稣服务 |
| 6:6-10 | 耶稣成就了安息日：假冒伪善被揭露 |
| 6:11 | 愤怒！ |

旧约注释

那位新郎：在创世记2:24，亚当和夏娃，“按照神的形象”被造，也被神联合作为丈夫和妻子。这一关系的目的是反映人类与上帝之间的真正关系，凡人类就是为了这关系而造的。因此，在以赛亚书54:5和何西阿书2:7中，上帝作为其子民的丈夫这一形象呈现出来。在雅歌和诗篇45篇中，上帝的君王被描述为他子民的理想新郎。上帝，作为其子民的新郎，向他们应许已经为他们准备一场完美的婚宴，届时所有堕落世界中的破坏都会得到复原（赛25:6-9，摩9:13）。

安息日：这一天是七日中分别出来的一天，标志上帝的子民在期盼新天新地。安息就是“休息”的意思。在创世纪2:1-3中，上帝在第七日休息了，或者“安息了”。这并不是说上帝在第七天休息什么也不做。创世纪2:2说上帝“就在第七日歇了他一切的工，安息了”——并没有说“上帝停止工作”。上帝没有停止工作，上帝也不会觉得累！而是，上帝的“休息”或“安息”是他创造宇宙的目的。这一安息在创世纪2:5-25也加以描述。安息包括了上帝与人在上帝完美的世界——伊甸园中共同生活。在堕落之后（创3章），亚当和夏娃从上帝完美的安息中赶出来，被赶到伏在上帝审判下的世界中生活（创3:14-24）。在摩西时代，安息日被确立，为了使上帝的子民能够从劳作中休息。在安息日那天，他们要享受与神的关系，那段关系就是神救赎他们的目的，并且要盼望自伊甸园起就预示的新天新地中的“休息”（创2:1-3）。

大卫王和律法：在大卫成为君王之前、但在其受膏之后，大卫被迫逃亡躲避扫罗王（撒上21:1-9）。他在挪伯寻求庇护，那里有圣所。祭司亚希米勒没有什么可以给大卫做食物，只有在圣所中分别出来的圣饼。律法中禁止其他人吃这饼，只有圣所中的祭司可以吃（利24:9）。但是大卫身处险境，亚希米勒允许他吃陈设饼。因此，律法被上帝所膏那位的需求所取代。

文本注释

5:33-39 耶稣是那位一直期盼的新郎——是时候改变了

当耶稣拒绝执行宗教团体的虔诚之举，他们觉得受到耶稣的冒犯已经忍无可忍。摩西的律法只要求上帝子民每年有一次禁食，就是在赎罪日那天。然而，法利赛人特别“虔诚”。他们每周两次禁食。禁食既是显出对罪的谦卑忧伤，也能强化属灵经历。即使施洗约翰的门徒也常常祷告禁食。耶稣和他的门徒没有禁食，而34-35节解释了为什么。上帝，同他膏抹的弥赛亚，一同被描述为其子民的完美新郎（参看旧约注释）。因此，耶稣在34节的问题就远不止叫我们“要高兴”，而是一个宣告，他自己至少是贵族，很有可能就是神自己。耶稣作

为上帝子民的新郎而来，这意味着正如在任何婚宴上，他的门徒禁食是不合宜的。法利赛人没有明白他们所处的时代（参看12:56）。以赛亚书25章，弥赛亚之宴的开席需要庆祝（25:9：“这是耶和华，我们素来等候他，我们必因他的救恩欢喜快乐。”）。

虽然耶稣坚持他的到来意味着是该庆祝的时候了，但他也没有让他的门徒得意忘形。在不断加剧的敌意背景中，35节暗示了耶稣即使在其事工的早期就已经意识到十字架。“要被取去，离开他们”（新译本；和合本译为“要离开他们”）这一表达表明是他被迫离开。

36-39节中的三个比喻证实了耶稣在34-35节中的极端宣告。第一个比喻（36节）是关于耶稣工作从根本上的新的本质。耶稣不可能被“缝补”在旧的上面。第二个比喻（37节）表明以色列的宗教架构需要根本上的变革。第三个比喻（39节）是路加福音中独有的，是警告耶稣这根本上的新工作将不可避免面对敌对。这数节经文陈明了耶稣的宣告对当时的宗教团体的结构意味着什么。他是作为上帝膏抹的君王、上帝子民的新郎而来。他带着所有上帝的权柄而来，此时此地来宣告罪得赦免（5:24）。这对圣殿、祭司制度、上帝律法的维护者和所有人来说都意义重大。现在既然所膏抹的那位已经到来，那么陈旧的方式就如附赘悬疣。耶稣和他的工作不能简单地被接缝在旧的之上，也不能装在已经存在的以色列宗教系统里面。耶稣心知肚明，这些宗教领袖

已经习惯旧约的方式来对待上帝，他们不会喜欢耶稣宣告的意义（39节）。他们更关心的乃是他们在上帝律法上的人为添加，更关心他们自己的宗教名声，这些都靠维持外表场面。但是到了改变的时候了！

6:1-5 耶稣是安息日的主：律法为耶稣服务

在这几节经文中，耶稣解释5:33-39的教导如何应用到律法和安息日上，借此把这教导讲解清楚。安息日的目的是上帝的子民能够显明他们在盼望上帝的新天新地（参看旧约注释）。作为他们极端敬虔的一部分，法利赛人列出613条附加诫命，来确保可以守住安息日。仅禁止之工就有三十九类。其中之一就是收割之工。法利赛人的指控（2节）就是建立在他们对律法的理解上。耶稣的反问立时将这个问题提高到另一个层面。他引用了撒母耳记上中大卫的前例（参看旧约注释）。

这一引用乃是高明之选。这不仅仅强调了他是大卫宝座上的君王这一宣告，但同时，因为这段经文的背景是在以色列历史中，上帝真正的王受到当时在其位的假王所迫害，所以这也暴露了法利赛人的敌意。耶稣和他的门徒所在的处境与撒母耳记上大卫的处境惊人的相似。耶稣指出，在旧约中当上帝的王处在需求中，律法的要求被君王对食物的要求所取代。因此，律法及其所有的要求乃是为了服务于君王。法利赛人应该认识到他

们面对着相似的情况，耶稣，这位真正的新郎就在眼前。以防3-4节中的意义还不够明确，耶稣在第5节用全力将其解释透彻。安息日所预示的所有都在耶稣身上成就了（参见旧约注释）。安息日是为了耶稣所设立的。他就是安息日所期盼的休息。现在既然耶稣已经到来，所有安息日的规条需要从他的角度重新解释。上帝的君王在律法之上，律法乃是服务于上帝的君王。新酒就要用新的酒囊！

6:6-10 耶稣成就了安息日：假冒伪善被揭露

这第二个安息日事件导致宗教团体怒火中烧，以致心生谋杀之念。现在，这些神学的精英们要挑起争端，他们想要“得把柄去告他”（7节）。正如耶稣知道那群宗教视察团的心理活动（5:22），耶稣也“知道他们的意念”（8节）。耶稣考虑后而行事，目的在面对他们的同时，又揭露他们的伪善。第9节中的问题，紧接着第10节中仔细审视和其后的神迹，到此为止给我们令人信服的证据，知道宗教团体这件旧衣服和旧皮带需要被替换了。在安息日，上帝的子民是要期待新天新地，在那里主会复兴所有在这个堕落世界中破败的一切（参看旧约注释）。耶稣自己已证明，就是那位新郎（5:34）和人子（6:5），来拯救人。而法利赛人只顾维护自己人定的规条，以至于他们不愿意在安息日“行善”也不愿意“救

命”。这就是人的伪善，当他拒绝造物主，选择“恶”而不是“善”，选择“害”而不是“救”。

6:11 愤怒！

“怎样**处治**耶稣”一句是不祥之兆。这预示了愤怒而起杀意，最终导致十字架的结局。

重要主题

- 耶稣的身份： 耶稣是一直期盼的新郎——上帝的君王
作为君王，耶稣是安息日的主

耶稣，作为安息日的主，到来是为了成就安息日所预示的“善”和“救恩”
- 成就和改变： 安息日和旧约律法所预示的一切都在耶稣身上成就。是时候进行根本上的改革了
- 揭露： 拒绝耶稣和他的救恩会被暴露为假冒伪善

应用

对当时的读者：在这部福音书中路加目的的一个重要的部分就是“使你知道所学之道都是确实的。”（1:4）福音书行文至此，路加已经通过强调耶稣工作的历史和神学真实来坚固其读者的信心。在这段经文中，作者开始讲到宗教团体对耶稣的敌意。这一主题会在福音书后文中详细展开。路加叙述中独有的的一节是第5章39节，暗示了他在此处的目的。路加想要其读者明白**为什么**耶稣的反对者怀有如此敌意，并且能看到他们的敌意不仅没有降低耶稣的可信度，反而更多地显示出他们的假冒伪善。在一世纪，犹太宗教团体对耶稣的拒绝本应成为信仰的一个巨大绊脚石。为什么这么多人中，犹太教的领袖们偏偏却不相信呢？耶稣的答案乃是基于他的身份——他是期待已久的新郎和安息日的主。是时候改变了！对于犹太人来说，不会再和以前一样了，现在耶稣已经到来。他的工作，成就所有旧约应许的同时，也要求有新的构架。

耶稣认识到旧体制的领袖并不喜欢这个。但是即使在旧约中也有律法来服事上帝的君王的先例（6:1-5）。耶稣作为君王和救主来成就安息日，行“善”和“拯救”（9节）——正如安息日所预示的那样。任何形式的宗教敌对，即使是以律法之名，都是对神、对神要行的救恩善

工的敌对。所以，因宗教系统而拒绝耶稣是纯粹的假冒伪善，而宗教团体的拒绝也显明了他们真实面目。他们以愤怒和图谋杀害来回应，应该看清他们的本质。耶稣有上帝所有的权柄来实行拯救人的善工，救人进入上帝的新天新地。恨恶耶稣就是恨恶上帝。

对当今的读者：权力统治阶级拒绝耶稣，这在当今也如同在第一世纪一样令人不安，尤其是该权力声称拥有宗教传统或道德至高点。无论这是“有体系”的教派（英国国教、罗马天主教），还是其他宗教（伊斯兰教、印度教），或仅仅是政治立场正确的世俗主义者，统治权威对基督的拒绝能影响信徒的信心坚固。路加叙述这些事件，也表明这种拒绝本质上是什么。耶稣作为君王和救赎主的身份使他有资格做只有他能做的工——安息日的救赎之工，以及最终，创造新天新地。反对耶稣就是反对善工。选择反对基督的人造宗教系统（无论看起来有多少益处），这就是反对美善的事情和拯救之工，这就是选择恶而非善，选择毁灭而非拯救。当指明这些后，信徒应该会得到愤怒的回应。

这一点的例子数不胜数。例如，以多样化为借口，禁止某人在其工作场所谈论耶稣，这会剥夺人们听到正是会释放他们脱离罪和愧疚的真理；或者禁止教师在学校内以合理的方式讲论耶稣，这会阻止学生将生命建立在真理的坚固基础上。无论何人何物反对耶稣的工作，这个人或这个团体就是在反对人类的好处。无论在哪儿

里、或者以什么方式，都是同样真实。立法机构、政治阶层、工作团队、教育机构、其他宗教，甚至主流教派，如果反对耶稣的工作，他们就是在行恶而非行善。基督徒应该看清这点，否则当遇到敌对拒绝，就会胆怯而不敢传福音。

目的

本次查经的目的就是认识到无论以什么原因反对耶稣，就是伪善地拒绝美善之事。

初步问题参考



介绍

- 耶稣在5:31-32中的宣告如何总结了他在5:1-30的教导？



5:33-39

- 在33-35节，耶稣宣称他是谁（参见旧约注释）？为什么对他的门徒来说禁食不合宜？
- 36-39节中的三个比喻分别说明了耶稣新工作的哪些不同方面？



6:1-5

- 安息日的休息是为了什么（参考旧约注释）？那么，当耶稣说第5节中的话时，他在宣称什么？
- 为什么耶稣将自己和大卫王作比较如此贴切？



6:6-10

- 法利赛人拒绝耶稣做安息日的善工，这揭露了他们自己是怎么样的？在当代的哲学理论和宗教系统中，我们能找到类似的伪善吗？



6:11

- 关于敌对耶稣，这节中的陈述告诉我们什么？



总结

- 关于耶稣的敌对者，我们在本次查经中学到了什么？他们为什么恨恶耶稣？今日我们在哪里能看到这种伪善的法利赛主义？耶稣是怎么回应的？

查经 10

救赎主之民

路加福音 6:12-36

上下文

路加福音4:14-6:49记录了耶稣在加利利“各会堂里教训人”的内容(4:14-15)。路加记录了耶稣的宣告(4:18-19)和耶稣在之后与其宣告相符的工作。耶稣来是“传福音给贫穷的人”。这一宣告包括了呼召罪人进入服事(5:1-11)，拯救麻风病人脱离生活在罪恶堕落世界的后果(在他的例子中这后果是极度严重)，医治瘫子，并同时赦免他的罪。耶稣是人子，当他作为末世审判者，他在现在就宣布了审判日的判决(5:24)。他呼召甚至那些心最硬的罪人(5:27)，因为他来就是“召罪人悔改”。耶稣这项激进的工作震撼了宗教领袖，他们怨言不止(5:29-32)。在回应时，耶稣将他的教导讲解透彻：他强调了其事工在根本上有新的本质，并且

他揭露了宗教团体的假冒伪善。这些宗教人士试图成就自己的义却得到了相反的结果。整个人造的哲学或宗教系统有害无益——他们毁灭摧毁生命（6:9-10）。对耶稣的诊断，宗教团体的回应却不是悔改，反而是愤怒（6:11）。

正是在这个背景下，耶稣现在呼召并选立他的十二门徒——上帝子民的新领袖。在12-19节，耶稣确立了他新子民的基础（作为“基石”的使徒）。接着在20-36节，耶稣描述了成为他的家人是什么样子，其后讲到怎样活出这个家庭成员的样子。

结构

- 6:12-19 他子民的基础
- 6:20-26 家人的概览
- 6:27-36 家族的样式

旧约注释

以色列的十二支派：雅各的十二个儿子是以色列十二支派的先祖。他们是建基人物。旧约中上帝的子民追溯他

们的族谱至这十二位先祖。在西乃山，摩西从这十二支派中选立领袖来统领他们（申1:9-18）。这十二支派代表所有上帝之民，这一象征意义在约翰对上帝之城的异象中得到印证（启21:14）。

文本注释

6:12-19 他子民的基础

12-16节：在这段上下文中，耶稣选立十二个门徒之举既有很高的重要性，又有很深的挑衅意味。他已经揭露了以色列领导体制的完全失败，说明需要新的“酒袋”。现在他就选立了十二名新的领袖。

神圣的任命：耶稣夜间在山上的祷告强调了选立十二门徒的神圣。这一选立任命也映射了摩西在西乃山上任命上帝子民的领袖（参看旧约注释）。字里行间强调了他特意选择这十二人来担当这基础角色（13节）。这种“拣选”的表达在之后选立马提亚和保罗时也再次重复（徒1:24，9:15）。

独特的任务：“使徒”一词的意思是“受差遣”之人，使用于将特殊任务降于某人。一名使徒的资格不仅仅是他被“选立”，而且也必须是耶稣生平和复活的亲眼见证人（1:2-4，24:45-49；徒1:21-22）。

特定群体：神圣任命与独特任务是为这些提名者存留；他们的身份得到细心记录和保留。表面上看起来马太、马可和路加的记录的名字有不符之处。路加记录了有两名门徒叫犹大（16节），马太和马可只记录了达太，而没有记录第二名犹大。理查德·包可汗博士解释了，在第一世纪的巴勒斯坦，人们通常有两个名字，而使用其中任何都可以。¹考虑到另一位犹太的行为，就不难理解雅各的儿子犹大选择使用另外一个名字“达太”。路加细心记录下使徒的名字、委任和任务，乃是为了使其读者更有信心（参见下文应用部分）。

17-19节：来自以色列境内外的大批门徒和群众亲身经历了安息日的主其大能。普世的医治（“众人……医好了他们”）鲜明了耶稣的身份，他作为上帝的君王，他的使命就是救赎，最终从罪的后果中拯救出来。在此之后直到本章结尾的教导就是众所周知的“平原宝训”（17节）。

6:20-26 家人的概览

上帝慈爱的对象：在圣经中受上帝祝福就是成为他恩慈的对象。20-26节需要小心细致地来理解。“贫穷的人”、“富足的人”、“饥饿的人”和“饱足的人”这些词要根据路加福音的上下文来理解。耶稣已经用过“贫穷的人”一次，

¹ 包可汗，同上，93-112页

并将其稳固地放置在以赛亚预言的上下文中（参见查经7的旧约注释）。路加福音4:18中的“贫穷的人”、“被掳的”和“受压制的”并不是指各处所有在物质上处于不利之境的人，而是指那些认识到因为他们的罪和上帝的审判自己在属灵贫乏的人。同样，20-26节的上下文是正确理解的关键。20-22节首尾是由“耶稣举目看着门徒”和“为人子”括起来。所以，20-24节中的“你们贫穷的人”、“你们饥饿的人”、“你们哀哭的人”，和那些被恨恶、被拒绝和被辱骂和唾弃的人——这些都特别指的是耶稣的门徒，他们一样面对着耶稣自己已经历的拒绝（4:29、5:30、6:11）。再一次，耶稣在这里不是在对各处所有物质贫乏之人做一个普世的应许，也不是所有悲伤的、饥饿的和受剥削之人都会得到上帝的慈爱。此处的应许乃是针对那些认识到自己属灵上匮乏就跟随耶稣的人；在跟随耶稣的过程中，他们就会同他们的主一起经历拒绝和排斥。

24-26节中的“祸”也需在其上下文中谨慎理解。26节是关键，指明了耶稣在讲论哪些人。犹太宗教团体正在拒绝耶稣（6:11），他们就是耶稣时代的“假先知”。他们可能很受欢迎（26节）、很富有（24节）、饱足欢乐（25节），但是如果他们拒绝耶稣，他们就如同古时的假先知。所以，耶稣的“祸兮”并不是对所有拥有财富、食物、幸福和朋友之人普世的咒诅。这乃是针对那些不

信的宗教领袖的宣判，他们拒绝上帝的真正君王（那位新郎和安息日的主），而选择这个世界给他们的一切。

上帝慈爱的经历：贯穿20-26节是现在和将来的对比。

“现在”和“你们将要……”这样的并列在21节（两次）和25节（两次）可以看到。22-23节对比了现在的经历和将来的祝福。24节清楚地讲到，那些今世将财富看得比舍己来做门徒更重要的人，已经领受了他们要从神那里得到的一切。而在今世做一名真正的门徒是会映射古时真正先知们所经历的（23节）。真正门徒，如同古时的先知，应该期待会真实地经历物质上的匮乏。在拒绝基督的世界和真正门徒之间会有强烈的反差。但是，现再的经历并不是将来祝福的测量仪。表象具有迷惑性。上帝的恩慈乃是为那些跟随人子的人所存留（22节）。他的定罪会临在那些拒绝他的人身上（26节）。如果路加的读者要持守信心做基督真正的门徒，这段经文非常重要。

6:27-36 家族的样式

在这部分中，“要爱仇敌”这一命令出现了两次，如同一对括号（27和35节）。35-36节是对关键原则的简短总结。这段是关于家族的样式。耶稣所讲的并不是爱仇敌**会使**一个人成为上帝的孩子，而是慈爱、仁慈和慷

概都是上帝的特征。上帝向那些不仅仅是忘恩负义同时也是邪恶的人以恩赐相待。恩慈就是上帝的本质。

27-32节 家族DNA: 27-28节中，耶稣教导他的门徒如何应对世界的敌对。背景很重要：“敌人”是那些恨恶、凌辱和咒诅耶稣门徒的人，他们就是福音的敌人，是属福音之人的敌人。这数节经文要在6:11的背景下理解。29-30节中，耶稣解释了“你们的仇敌要爱仇敌”是什么样子。他的命令深深地逆文化之流。被打脸就是面对公开的羞辱，所以把另外一边脸也递过去意味着接受羞辱。外衣等同于外套或夹克，里衣等同于衬衫，所以不保留里衣就实际上意味着给出所有的衣服。30节中“给”一词是现在进行时——给，并且继续给。东西被夺走就是自己财产被不公正的剥夺。耶稣所鼓励的是在敌对面前柔弱，在反对面前软弱，在需要面前慷慨，随时预备好放开所拥有的。基督的门徒会常常经历强烈的反对。世界的敌意也会对准耶稣的跟随者，但是耶稣的子民也应该效法他所示范的回应。作为那位恩慈天父的孩子，他们要显明家族的样式。这家族生命的标准浓缩成31节中的所谓的“黄金法则”，这是耶稣独有的教导。这一法则是在鼓励要完全考虑别人的绝对好处，而不顾自己的得失。

32-36节 家族的要求: 当我们阅读耶稣对其家族DNA的解释，可能期待一些限定要求。耶稣却没给任何限定！

他不断重复与那些非其子民的对比——“就是罪人”

（32、33和34节）——强调他教导的逻辑的同时，他也清楚说明了挑战。上帝的工作没有唯利是图的动机，那么他的孩子也不应该有。天父本性是慷慨、良善和慈爱。他的慈爱向那些忘恩负义和邪恶之人展现。他施怜悯仅仅是因为他是大有怜悯的。作为神家族成员要求展现出天父的品性。不能领悟践行这一点，就是没有领悟成为门徒这一呼召的严肃性。

重要主题

- 要有信心：使徒的教导是神家人的基础
- 要清楚明白门徒的经历——当时和现在
- 要明白作为门徒来生活的挑战

应用

对当时的读者：详细记录提名和选立十二使徒是有目的的；目的就是关于路加记录所依靠的“亲眼见证”的身份，读者能有真实的信心。这十二个人逐个提名，并且特意被选立，得到从上上帝而来的授权来完成使徒的特殊任务，这对他们的见证的可靠性非常重要。理查德·包可汗教授将他们描述为“权威委员会”，在教会历史的早期他

们存在于耶路撒冷（参见使徒行传1-5章）。²在早期教会，有责任传讲耶稣教导的团体，那就是这群人了。他们就是“新酒袋”（5:38），上帝子民的新的领导。正是在犹太宗教团体表明他们决意拒绝耶稣之时，他特意选立这十二位神子民的新领袖，这至关重要。这向路加的读者显明耶稣的救赎工作会包括建立上帝子民的全新基础。

通过详细描述其子民的现今和将来的经历，耶稣防止他的新门徒有错误的期待。这同时也坚固了他们的信心。仔细阅读这段经文（20-26节）就会避免任何可能会误解耶稣在向所有贫穷的人、物质上或社会地位上的边缘之人做出泛泛或普世应许。20-23节是在针对耶稣的门徒，24-26节则是针对那些为了紧握今世名声和名誉而拒绝耶稣之人。正如耶稣被恨恶、排斥、辱骂和拒绝，他的门徒在今世也会如此。对上帝慈爱的正确期待会防止耶稣的门徒有虚妄的盼望。因为跟随耶稣而面对敌对是门徒的标志，如此他那些受逼迫的子民即使在经历敌对时，仍可以雀跃欢喜。他们是上帝所祝福的。

27-36节的挑战乃是尤其针对耶稣门徒对那些逼迫他们之人的回应。在教会生命的头几个月，对信徒的迫害就爆发了（徒8:1-4）。信徒失去了所有。耶稣挑战他的跟随者，作为他们天父的孩子，以怜悯来回应这种敌对。

² 包可汗，同上，94页

对当今的读者：耶稣的拯救工作是从根本上成就了旧约所有的应许，对这点我们应该毫无疑问。耶稣委任这十二使徒也表明这是上帝子民的全新基础。新约的其它书卷也证实了这十二人的地位、他们独有的、权威的亲眼见证是教会的基础（例如：弗2:20；启21:14）。

第一批门徒常常面对世界的敌对。20-26节能够使路加的原始读者安心知道他们的经历是正确的。每一代的真实信徒都会经历这段经文的现实。耶稣和他的家族会面对从立法者、媒体、同事、甚至亲近的家人而来敌对，这不是新事。这数节经文应该能给我们巨大的鼓励。相比较于那些拒绝耶稣的人，我们可能是“贫穷的”，我们可能会经历来自世界的罪和自己的罪所带来的悲伤，有些人甚至会被剥夺生命中最基本的所需。但是当基督徒跟随耶稣、奉耶稣的名，上帝的慈爱就临到他受逼迫的教会。那些说基督门徒应该期待地上的财富、健康、名声、提升、享乐和财产的人，他们既没有教导也没有跟随新约中的耶稣。

27-36节中的挑战不言自明。我们如何回应那些逼迫我们的人，这要根据我们天父的品性。我们要显示出与“罪人”完全不同。这几节经文的应用不尽其数。符合圣经的教会越来越多地面对拒绝，有来自世界的，也有来自传统教派及它们的领袖。个体基督徒也会面对更频繁的歧视。我们必须以慈爱、良善、怜悯、祝福和祷告来回应。

目标

本次查经的目的是理解真正的门徒意义，如此能够作为门徒站立得稳、坚固信心。

初步问题参考

👉 介绍

- 是什么导致了6:11的愤怒反应？

👉 6:12-19

- 在耶稣选立十二门徒的记录中，有一些写作特点是为了使读者对“亲眼见证”有信心，路加也是采访这些人而写成的路加福音。这些特点是什么？
- 17-19节是如何增加我们对耶稣工作的信心？

👉 6:20-26

- 耶稣在这几节经文中是在对谁讲话？是什么导致了他们的贫穷、饥饿、悲恸和被排斥？（参看6:11和22节）
- 今日的门徒对跟随耶稣应该期待什么？为什么这会使我们喜乐？
- 24-26节是如何与6:11和6:22相关联？

- 那么，在这几节经文中谁是那些“富足的人”、“富足的人”和“喜笑的人”？

↳ 6:27-36

- 36节统领这数节经文。耶稣对其跟随者有什么期待？
- 27-31节如何说明了天父的怜悯？对我们效法于此的人来说，在实际的家庭和工作中应该活出什么样子？
- 32-35节中耶稣对其跟随者的期待是什么？对我们效法于此的人来说，在实际的家庭和工作中应该活出什么样子？
- 所要求的行为（32-35节）在别人看来是什么样的？

↳ 总结

- 这段落开始是耶稣宣告，他是来宣布好消息，拯救贫穷的罪人（4:18-19）。那这几节经文（6:12-36）告诉我们耶稣呼召那些被赦免的罪人要成为什么样子？

查经 11

救赎主的样式

路加福音 6:36-49

上下文

7章1节表明这是路加“按着次序”记述中的一个新部分。所以，6:36-39这段经文是对从4:14-15开始的耶稣教导进行总结。他的教导可以被分为四个部分：

4:14-44 耶稣临到的优先是宣告神国的好消息。

5:1-32 他来是呼召罪人进入他的国。

5:33-6:11 他的国要有新的格局——而旧格局的领袖会因此厌恶。

6:12-49 他国的子民就是他的门徒。门徒就是：一群由十二使徒通过其教导所带领的一群人（6:12-16）；一群上帝真正的子民，即使他们“为人子”而被厌恶，他们是受到祝福的（6:20-26）；一群逆文化之流的人，他们有天父的 DNA（6:27-36）。

在这部分的结尾，耶稣关注了以色列现在的领导层。耶稣差点要称他们为假先知（6:26）。27-36节他教导门徒如何回应他们的敌意。那现在看到的这个段落则是总结，最后警告假先知的教导，并让上帝的真正子民有确信。

结构

6:36-45 选择你们的老师时要看他们所结的果子

6:46-49 建造你们的房屋时要瞻瞩未来

旧约注释

洪水：从诺亚的时代开始（创6-9章），洪水的意象在圣经中就指个人的灾难，并且在终极意义上指神的最后审判。诗篇42:7和144:7是前一种；而以赛亚书30:28、那鸿书1:7-8和彼得后书3:6-7则使用的是后一种。

文本注释

6:37-45 选择你们的老师时要看他们所结的果子

37-38节：这几节经文是延续耶稣在27-36节的教导。作为“至高者的儿子”（35节）和那位仁慈怜悯天父的孩子（36节），耶稣的门徒要在根本上逆文化之流。“不要论断人”的命令（37节）与洞察力不相违背——耶稣接下来就教导他的门徒需要辨识洞察出“瞎子”教师。而这里，耶稣在讲的是不要有妄断、谴责和不原谅的心。这些整体的原则在其门徒对待他们迫害者的态度上有具体的应用（22-23节）。像27-35节的教导一样，这些态度则都应是家族DNA的外在表现；符合家族品质的行为会得到丰厚的奖赏（38节）。为了理解38节中的意象，我们需要了解，一世纪的外衣长袍翩翩，有相当的多余布料。而这样的布料（从“怀里”）可以撩起至腰间作为一个兜，来盛从市场中买的谷物。那些用基督的方式对

待其迫害者的人，耶稣向他们应许会有丰厚的回报。

21-23节中强调了将来，加上这几节中提到会有苦难，这些都表明38节中的时间并不一定是今世。

39-40节：这几节中的比喻证实了37-38节中耶稣教导的背景是什么。在教导门徒的同时，耶稣也一直在针对法利赛人和教法师讲话。耶稣对他的跟随者，这群上帝真正的子民，警告他们防止宗教团体的判断伪善

（6:6-11）。如果他的门徒继续跟随法利赛人，就会最终变得跟他们一样。当瞎子给瞎子领路，就只有一个结局——都掉进坑里。

41-45节：“因为”这个连接词（英文标准译本中43和44节出现三次）表明41-45节是关联紧密的一个整体。41节中的问题又将这节经文与39-30节联系起来，这说明这段经文所针对的对象既是假教师，也是那些听从瞎子领路和跟从假教师的人。耶稣试图让其门徒与虚伪的宗教领袖断绝，帮助他们认出这些领袖所结的果子，同时教导他们作为至高者的儿子和天父的孩子应该是什么样子。“刺”（41节）是锯屑或尘土微粒。“梁木”主要栋梁，在结构上的支撑，在房屋中间撑起房顶和墙壁。这个意象是为了造成强烈反差。耶稣希望神国的子民，上帝的真实之民能够脱离假冒伪善。

树和果子的意象（43-44节）不言自明，但是其上下文（40-42节）表明这几节也是在针对假教师。法利赛人的教导结出坏果子，伪善、指责、不原谅、无怜悯

行为。这样的果子不仅仅结在法利赛人生命中，同时他们的门徒也如此，因为“学生不能高过先生”。那对耶稣门徒的挑战就是他们应该听从耶稣，这位真正的导师，从根本上成为不同。当耶稣向他们示范了上帝的良善与怜悯（35-36节），这样他们就开始结出良善、慈爱、慷慨和赦免的果实。相反，如果他们坚持跟从法利赛人的假冒伪善，那得到的就是伪善的果实。45节表明这个问题是人内心深处的问题。只有能够对心说话、改变内心的老师才值得跟随——其他的都是瞎子，会领他们掉进坑里。

6:46-49 建造你们的房屋时要瞻瞩未来

在耶稣总结其“平原宝训”之时，他回到了这部福音书的一个重要主题。真正的门徒不仅仅是**听到**耶稣的话，而是**遵照而行**。马利亚因为这样的态度而受到推崇（1:38、45），而撒迦利亚因为没有这样的态度而受到责备（1:20）。福音书其后的篇章中我们会看到同样的教导（8:15、21，11:27-28）。路加反复强调按照耶稣教导去行的重要性（3:3，5:32，15:7、10，24:47）。这里的上下文是耶稣关于真假教师的教导，在这个背景下耶稣敦促他的门徒将生命建在磐石之上，这要通过听他的话语并遵照而行。流水或洪水在圣经中不仅仅指的是眼前的灾难（参看旧约注释）。当他讲到洪水时，耶

耶稣既指今世每日遇到的危机，更指的是终极最后的审判。

耶稣的宣告就是“传福音给贫穷的人”（4:18），来“赦罪”（5:24），以及“召罪人悔改”（5:32）。救恩临到那些听到他的话并遵照而行的人。

重要主题

- 假教师和他们的果实——耶稣的门徒应当避免假教师和他们妄断的伪善
- 耶稣和他的果实——耶稣的门徒应当将他们的生命建基在他的教导之上

应用

对当时的读者：对耶稣所遇到的来自法利赛人和教师的妄断的伪善，这段经文进行了最强烈的警告。5:38（“新酒必须装在新皮袋里”）和6:12-16（“从他们中间挑选十二个人，称他们为使徒”）作为上下文，必须要统领我们去理解耶稣教导的应用。从6:20开始，耶稣在对他的门徒讲道，是那些会因为人子的缘故被被弃绝为恶的人（6:22）。但与之相反，如同古时的假先知，假教师收到广泛好评。耶稣这样教导他的门徒，意在挑战他们跟

随真正的教师——不是瞎子（39节）——这样他们就会最终结出好的果子（43节）。

这数节经文中，耶稣的意图不是使其读者产生内心罪疚感，也不是让他们进行无尽的自我分析，而是用最强烈的语言警告他们提防宗教团体的假教导。他有力地给他们指出这样的教导结局会是怎样——“坑”（39节）和“坏”（49节）。相反，耶稣的门徒要主动离开假教导的“旧皮袋”（5:37），这样他们就能结出好果子。对那些离开的人，将来的祝福是确保无疑的（6:38），好的果子是肯定的，并且他们稳固的根基不会在审判日那天动摇。在这几节经文中，耶稣鼓励门徒不要耽于无休止的自我分析，而是去听，仔细地、留心地并且顺服地去听从他的教导——果子就会结出来。

对当今的读者：十九世纪利物浦主教J. C. 莱尔写到：“如果一个人听的是谬误的教导，那么我们就知道他在信仰上也只会变为谬误……在各个时代，谬误的宗教教导给教会带来的害处不可计数。”¹我们对这段经文的应用要由耶稣的意思所统领。他的目的就是警告防止假教导的必然后果。耶稣真正的门徒会委身于他的教导，耶稣就会使其结出像基督的敬虔果实——如同什么树结什么果，孩子带着其父母的DNA，一颗更新的心就会结出美

1 J. C. 莱尔 (J. C. Ryle), 《福音书的释经思路》(Expository Thoughts on the Gospels), (Exeter: A Wheaton & Co. Ltd for James Clarke & Co. Ltd 1956), 第一册, 189 页

好的财宝（45节）。反之亦然，通过假教师的生命和其跟随者的生命，你就可以辨认出他们来。使徒保罗就警告提摩太防止那些“有敬虔的外貌，却背了敬虔的实意”的人（提后3:5）。

这数节经文旨在挑战基督门徒活出真正的基督样式；这段教导并不是要我们产生无尽的愧疚和自我省察。耶稣教导的大能和作为上帝家族的成员这一事实会在他的跟随者生命中结出敬虔的果实。应用点应该集中在我们有多严肃认真地对待圣经中耶稣的教导，以及不委身于那些拒绝教导圣经的老师门下的重要性。无论是“瞎子向导”还是“假先知”都能在世界和教会中找到。拒绝基督的宗教和哲学是与怜悯的天父断绝，如此他们结出的也只是判断伪善的不敬虔之果。应用点应该聚焦在我们应该选择哪间教会，应该从网上下载什么样的讲道，应该读哪本书等等。我们也必须强调，仅仅听到耶稣的话还不够。顺服的行动是必须的。悔改是福音的必要部分。

目标：

本次查经的目标乃是鼓励耶稣的真信徒将其生命建造在耶稣的教导上，并结出敬虔果实。

初步问题参考

👉 介绍

- 6:36是如何总结了耶稣对上帝新子民的教导？

👉 6:37-45

- 37-38节如何与6:11、6:22和6:26相关联？
- 因此，耶稣门徒应该对那些反对他们的人持什么样的态度？
- 39-45节是强烈警告防止那些反对耶稣之人的假教导。选择一个坏老师会有的不可避免的结果是什么？
- 41-42节中的判断伪善是从哪里而来（参看43-45节）？
- 选择一个能看见的向导会有什么结果？
- 通过警戒他的门徒防止假教师（在6:11、6:22和6:26上下文中），耶稣想要做什么？
- 因此，要拥有在45节耶稣所讲的那种心，关键是什么？

👉 6:46-49

- 圣经中“洪水”的意象乃是上帝最后的审判（参见旧约注释）。那在这几节经文中耶稣在警告什么？

- “听耶稣的话并去行”是路加福音中一个大主题——见1:38和1:45（马利亚）和1:20（撒迦利亚）；另参看8:15和8:21，11:29-38。这些经文如何鼓励我们？
- 耶稣在5:24和5:31-32中的宣告如何解决我们阅读此处及其前的教导所产生的挫折？

👉 总结

- 从这个段落中（4:13-6:49），有关耶稣的使命你学到什么？作门徒对我们来说意味着什么？

第一部分（丙）

路加福音第 7 章和第 8 章

救主的拯救

段落注释

路加福音第 7 章和第 8 章

救主的拯救

多么伟大的拯救！

路加福音第7章和第8章组成了一个独立的段落，而这一段落首要内容就是拯救。这两章包含三个重要主题：拯救的本质、对拯救的回应，以及位于本段落中心的部分——拯救之精髓。作者的目的是读者应该对耶稣——这位救主——所成就的拯救有确信。

在路加福音开篇，作者开宗明义，他想让其读者有确信（1:4）。随着路加的这两卷书展开，作者阐明了福音的内容、显明了福音的可靠性，并强调了福音传播的需要。作者为拯救的信息下定义并辩护，就是为了福音能够得到准确地传讲。

我们应该期待能在福音书中找到准确的结构；因为路加的确是“按着次序”写作（1:3）。

路加应被视为一名神学家，他带着特定的目的来组织其材料：他主要的牧养目标就是其读者应该对“所学之道”有确信（1:4）。为了完成此目的，他汇集了那些“述说在我们中间所成就的事”（1:1）。

第7章和第8章形成了一个独立段落，可以从段落标记7:1和9:1显而易见。前一段落（4:15-6:49）记录了耶稣在加利利会堂中的公开教导。那一段落开始于4:15

（“他在各会堂里教训人，众人都称赞他。”），结束于7:1（“耶稣对百姓讲完了这一切的话……”）。整个段落阐释了耶稣的宣告（4:18-19）：他来是向贫穷人传讲好消息（4:18）。“贫穷的人”是以色列，以及那些同他们一样，伏在上帝审判之下的人。在以赛亚书中，我们已经看到，“贫穷的人”等同于在被掳时期中属灵上“瞎眼的人”、“被掳的人”和“受压制的人”（4:18）。耶稣的目的就是赦免他们的罪，并释放他们脱离上帝的审判，正如在第5章中我们在耶稣的行为和教导中所看到的。他来作为人子、带有全部上帝的权柄，“在地上”、此时就来宣告上帝将来最后的审判，罪得赦免（5:24）。伏在上帝审判之下的“贫穷”罪人就是像彼得那样的中产阶级（“离开我，我是个罪人。”5:8），像那位麻风病人（“主若肯，必能叫我洁净了。”5:12），像那位瘫子（5:24）以及富有的利未（5:27）。耶稣来是呼召“罪人悔改”（5:32）。

因此，在直接的上下文和更大的圣经背景中来看耶稣的宣告，其与经济、平等贸易、环境行动或医疗救助几乎没有关系。而与拯救人们脱离自己的罪和上帝的审判大有关系。上帝的目的向来都是拯救每个阶级中的人脱离罪和愤怒。神的恩典施及犹太人，也施及外邦人；施及重要人物，像亚兰国的高级将领乃幔，也施及贫穷的人，像撒勒法的寡妇（4:27）。

在接下来的段落中（9:1-50），彼得认出耶稣的身份是“神所立的基督”（9:20），以及在变像时被神称为“我的儿子，我所拣选的”（9:35）。耶稣坚持称“人子必须受许多的苦……并且被杀，第三日复活。”（9:22）耶稣的话被摩西和以利亚证实（他们分别代表律法和先知），他们一起和耶稣谈论“耶稣去世的事，就是他在耶路撒冷将要成的事。”（9:31）在该段落的中心是耶稣呼召人来作他的门徒：“若有人要跟从我，就当舍己，天天背起他的十字架来，跟从我。”（9:23）

第7章和第8章的主题是第4到6章的合理延续。该段落所要展示的是，路加医生组织其材料以提供一个救恩的“单元，这样他的读者可以确信耶稣所带来的救恩实质，能够确信对此救恩的正确和错误回应，并能确信这拯救的精髓：救恩多么伟大！

主题

拯救是该段落的重要主题，段落首尾都都是拯救的神迹：百夫长的仆人得医治，寡妇的儿子从死里复活，风浪得平静，被鬼附的被治好，睚鲁的女儿和血漏妇人得拯救。

当施洗约翰来问耶稣的身份（7:19-20），耶稣引用以赛亚书35:6和7节来作答。根据以赛亚，上帝子民的伟大救主会释放世界脱离因罪而来的一切败坏，脱离因神公义忿怒而来的一切苦难。救主会带领其子民走在救恩的大道上。“他必来拯救你们。”（赛35:4）因此，耶稣将其神迹视为末世到来前的一道闪电，预示着他荣耀的拯救，并让我们预尝这拯救。

这也因着路加在7:3、7:50、8:12、8:36、8:50中独特地使用“救”一词得到证实。¹在这几节经文中，相较于其他福音书中同样事件，路加使用“救”一词，而其他福音书在此并没有提及救恩。“救”的希腊文当然也有“医治”的意思，并且也经常被译为“医治”，但是在7:50中的意思不可能是“医治”。耶稣对这名有罪的女人（7:50）用了对那名血漏妇人（8:48）完全一样的话语。这表明路加在这些章节中使用这个词的时候，他在描述耶稣来到所带来救恩的不同方面。

重要主题

¹ 古丁，同上，126-127 页

第7章和第8章包含三个重要主题：拯救、对拯救的回应，以及拯救的精髓。

该段落开头与结尾都是拯救的神迹。这些神迹表明耶稣就是以赛亚书35章中的救赎之主。它们证明了拯救的新时代已经随着耶稣的到来而开启。神迹就是拯救的“图景”。正如样板房一样，这些神迹也正如对未来的一瞥。疾病（百夫长的仆人）、死亡（拿因寡妇的儿子）、混乱的被造物（平静风浪）、魔鬼自己（被鬼附之人），所有这些都证明这个堕落世界在上帝的审判之下。在第8章，对医治的记述，医治睚鲁的女儿和治好血漏妇女，是对整个段落的一个总结——这两章的重点蕴含在耶稣对这两位女人所说的话，“女儿，你的信救了你，平平安安地去吧。”（8:48）

在第7章，紧随头两个神迹之后，耶稣解释了他是谁、以及为什么有些人对他的回应是消极的（7:18-35）。对耶稣身份的证明是贯穿如一的。以赛亚（35章）和施洗者（7:24-28）都证实了他的身份。那些拒绝他的人并不是因为缺乏证据，而是因为心刚硬。他们没有“受过约翰的洗”，他们也拒绝悔改（7:29-30）。他们对救恩的拒绝是道德层面上的，而不是知识层面上的。耶稣自己也责备他们就像街市上执拗的孩子，无论放什么音乐，他们就是拒绝跳舞（7:31-32）。

在有罪女人的故事之后，耶稣的比喻解释了所应有的积极回应（8:1-21）。“那落在好土里的，就是人听了

道，持守在诚实善良的心里，并且忍耐着结实。”（8:15）关键就是持守上帝的话语并且遵行他的话语：耶稣向众人讲到“听了神之道而遵行的人，就是我的母亲，我的弟兄了。”

路加将有罪女人的故事放置在这个段落的中心（7:36-50）。这个女人和法利赛人西门之间产生强烈对比。“有一个法利赛人”（7:36、37、39）是一个自以为义之人，他邀请了万王之王来到他家，却没有以应尽之道对待他，甚至连一点点尊敬也没有。反而，这个女人已经被赦免了很多。所以，这个女人正代表了贫穷的人，而耶稣就是为了他们而来。她已经将信心放在耶稣身上，给我们一个回应的榜样：“你的信救了你，平平安安地回去吧。”（7:50，参考8:48）

第7章和第8章的结构

因此该段落的结构如下：

7:1-17

两个拯救的神迹

- | | |
|---------|--------------------------|
| 7:18-35 | 对耶稣拯救的回应 |
| 7:36-50 | 拯救的精髓：“你的信救了你，平平安安地回去吧。” |
| 8:1-21 | 对耶稣拯救的回应 |
| 8:22-39 | 两个拯救的神迹 |
| 8:40-56 | 结论：“你的信救了你，平平安安地回去吧。” |

应用

该段落中有几个重要的应用浮现出来。

首先，拯救最终是在末世发生的，也就是说，当这个世界的秩序走到尽头，在末世之时救恩才会得以完全彰显。接着，上帝会彰显耶稣最后绝对的拯救，拯救人类脱离创造中的疾病、死亡和无序，以及脱离魔鬼本身。耶稣就是在末世完成拯救的那位，并且他所行的神迹也是为了表明了这点。这些敌人折磨全人类的，虽然人类有神赐的创造力，却也无法解决堕落所产生的后果。只

有主耶稣基督的福音可以击落我们败坏的枷锁。只有耶稣基督击败了罪恶与死亡，他呼召男男女女一起走在得救赎的坦途之上。

我们的耶稣常常看起来太小，这是因为我们没能理解人类罪的无量影响，因此就不能体会耶稣拯救的浩大。耶稣看起来像一个小玩偶，而拯救也只有积木那么大，那看起来就会与这个世界无关。为了使耶稣看起来更与我们相关，其他的任务就会被捏造出来。教会中一些人就会强调社会福音——扶贫、拯救城市、环保行动；其他人会强调幸福生活、爱和喜乐。但相反的是，路加福音第7章和第8章所呈现的伟大拯救无需处境化和本土化。罪和审判的影响是全世界每个人都知道并感受到的。

其次，那些拒绝耶稣的异议之声也被揭露其本相。对耶稣的拒绝源自道德上拒绝悔改，而并非是理性上不认同。为了回避基督的要求，他们在耍对立的把戏。耶稣一眼就将他们看透。福音书中的法利赛人和律师这些人物，不应该首先应用在信徒身上的。而直接的应用是针对不信的外邦人——无论是虔诚的犹太人、阿訇，还是基要派的世俗主义者。基督身份和其拯救的证据完全合乎逻辑并且一致。不信者拒绝这些证据，这揭露了他们的本相，也显明了耶稣是谁——“但智慧之子，都以智慧为是。”（参见7:35文本注释）对基督正确的回应是持守他的道并坚持到底。

再次，拯救是本乎恩，藉着对基督的信心。拯救立时就临到了那位有罪的女人；耶稣称她已经与神和好了。正如前文末世的审判（在当下）就向那位瘫子宣告（5:24），所以这位女人也得到宣告，她已经与神和好。这与路加所有的记述都一致（1:76-79, 24:47）。耶稣承担罪孽、满足义怒的死亡，以及每位罪人个人性的回应（参看8:48、17:19、19:9-10、24:46-47），这些是这伟大拯救的核心。因此，这部福音书的教义与使徒书信的教义一致，也与整本圣经的教义一致。当一个一个的男男女女将他们的信心放在耶稣身上，他们就能白白承受这伟大的拯救（创15:6、路19:10）。

结论

对路加福音这一段落的查考最后引出关于基督教传道人使命的讨论。基督教传道人的首要任务并不是作一名“神学家”，也不是依靠某种前人伟大的神学理论。基督教传道人的任务是去听圣经作者的神学，以及他们应用这神学的方式，并被其塑造。**他们**才是神学家，并且是**他们**的话才能牧养会众。只要传道人降服在圣经作者的意图和目的之下，既是在神学上也是在牧养上，那么他的讲道才能按照文本的脉络，这样就能承载上帝话语的重量。上帝的声音就会被听到；上帝的工作就会得到成就。但是如果他将信心放在关联適切、彻底参与文

化，或者借其他神学框架之力，那么他的宣讲就会一方面毫无力量，另一方面枯燥乏味（甚至就是错误的）。

查经 12

救主的伟大拯救

路加福音 7:1-35

上下文

路加已经将拿撒勒人耶稣呈现为“救主，就是主基督。”（2:11）路加也已陈明其目的，就是使其读者对“所学之道”有确信（1:4）。在路加福音书里，该确信得以建立，首先是通过路加为福音的历史、神学和“政治”的可信度辩护。其次，他通过定义福音的内容来鼓励其读者有确信。对福音的可靠性与其内容有信心，是为了最后可以将这拯救的好消息向万国宣讲（24:47）。

行文至此，路加已经摆出耶稣的简历（1:5-4:13）并且陈述了耶稣的宣告（4:14-6:49）。第7章开启了这部福音书的一个新的段落，该段落直到8:56结束。当耶稣在7:19中回答施洗约翰的问题时，这几章中关键的问题得以陈明。在回应有关其身份的问题时，耶稣所用之

辞令人回想起以赛亚关于上帝许久应许之拯救的预言。路加在第7章和第8章的目的乃在于为其读者澄清拿撒勒人耶稣所带来的拯救之本质。

结构

- 7:1-17 两个拯救的神迹：耶稣从疾病与死亡中拯救
- 7:18-35 回应救主的拯救

旧约注释

以利亚和以利沙：以利亚和以利沙是先知，他们的权柄都是借着一个神迹而得以确立：从死里拯救了一个女人的独子（王上17:17-24；王下4:18-37）。

以赛亚书35:1-10：透过以赛亚，上帝向其子民应许拯救。他的被赎之民将唱着永乐之歌（35:10）、沿着圣路大道（35:8）从被掳之地归回。这条大道被描写成为通往拯救的凯旋游行。它所通向的地方是上帝对人类罪的所有审判都被永远消除之处（35:5-7）。在以赛亚的预言中不断重复拯救的应许，以及救赎脱离疾病、死亡、无序和魔鬼的应许（25:6-12；26:19）。而这些应许的

最高潮就是上帝对新天新地的应许（65:17）。在此之前，以赛亚的预言也包括了警告那些心刚硬并感到被主及其拯救所冒犯之人（8:14）。

玛拉基书3:1: 透过玛拉基，上帝应许会有一位使者，他先声上帝亲自到来拯救。

文本注释

7:1-17 两个拯救的神迹

第1节标志着福音书的一个新的段落。在1-17节，路加记述了两个神迹。当在7:19，施洗约翰的门徒来问耶稣“那将要来的是你”不是，耶稣立即以行动回应（7:21），医治好许多人，并且叫瞎子复明。他也向施洗约翰指出上帝对以赛亚的预言（参考旧约注释）。这也帮助我们理解医治的神迹。这些神迹也是为了显出耶稣就是那位久已应许的救主，他来最终是要带来上帝所应许的新天新地。他有权力拯救，也有权力呼召被赎之人走上拯救的大道（参看旧约注释）。尼尔森（H. K. Nielson）评论到：“.....这些医治标志着上帝国的同在（其现实的表达），正如雪花莲的开放标志着春天要来了。”¹那么，耶稣的神迹既是他所带来的国的证据，也是这国的预告。

¹约翰·诺兰德（John Nolland），路加福音（Word Biblical

1-10节 耶稣拯救脱离疾病：耶稣有能力救人脱离疾病。

在罗马的占领军队中，一名百夫长是有一定权力的人。他等同于今天军队中的少校。他统领100人来维护他所负责地区的法律和秩序。路加，这名医生，为我们提供了这名仆人症状的医学记录（2节），并且也比较详尽地描述了这名百夫长的品格。显然，这名百夫长是一位体面且敬畏神的人。这名仆人在法律上是他的财产，但是他十分珍惜仆人。这位外邦的百夫长所作的社区工作显示出他对上帝的子民有不同寻常的关爱（3-5节）。进一步，这名百夫长对耶稣也表达了他的谦卑，虽然在军衔上百夫长有绝对的权柄（6节）。凭着罗马授予他的权力，百夫长应该深谙行使绝对权柄之道，他讲话就是提庇留皇帝自己在讲话。作为一个有权力的人，他能一眼认出绝对的权力；他知道耶稣只要说一句话就能“拯救”他的仆人。在第3节中使用“救”这一词确认了整个段落的主题。耶稣惊讶于百夫长的信心，并且表扬他的信心，这不仅仅表明他所带来拯救的广度，也是显示出耶稣接受百夫长所认可的其神圣权柄。他来的确就是来拯救，并且即使是外邦人也会得到救恩的好处。

11-17节 耶稣拯救脱离死亡：在一个除了家庭之外没有任何社会福利的社会，一名寡妇的独生子就是她唯一的依靠。拿因寡妇的情况是绝境。路加一如既往为我们讲

述了一些细节：“极多的人”.....“将近城门”.....“有城里的许多人”.....“按着杠。”虽然路加强调了耶稣的怜悯之情（13节），但他实际上的行为——命令这个妇女不要哭、触摸棺材，并对着尸体讲话——如果他没有权柄拯救，那么这些行为就显得完全冷酷无情。但是，他的确有权柄使死人复活。因此，众人的回应，不仅照应了撒迦利亚的话语（1:78），也是对这一事件贴切的解释。上帝已经到来拯救。

7:18-35 回应救主的拯救

这数节经文是该段落中聚焦在回应救主的拯救的两处经文之一（参看这两章的段落注释中的“第7章和第8章的结构”）。18-35节可分为三个部分：18-23节“认出救主”，24-30节“回应施洗者”，以及31-35节“权衡回应”。在29-30节，路加作为叙述者的评论为我们指出问题的核心。拒绝耶稣与缺少证据没有任何关系，而完全是因为拒绝悔改。这其实是一个道德问题，而不是知识问题。

18-23节 认出救主：施洗约翰在19节的问题，在20节重复了该问题，并且耶稣随即的行动与回应（21-23节），这都表明耶稣宣告的维度。以赛亚应许了会有一个新天新地和一位救主，这位救主会呼召被赎之人进入救恩（参看旧约注释）。耶稣自觉接受了这一角色。他“正

当那时候”就行动（21节），接着回应施洗者的问题，他组合并引用了以赛亚预言，而这些预言都是关于这位将来的救主。以赛亚已经预言了有些人会因为上帝的救主而绊倒（赛8:14）；对那些没有因耶稣而跌倒的人，耶稣应许会有上帝的恩惠。如果耶稣并非他所宣称之人，那么他在23节中所用的“我”就显得极为傲慢。

24-30节 回应施洗者：耶稣通过评论施洗约翰的事工来证实他自己是救主的宣告。在路加福音中，施洗者被描述为是那位已经应许的、像以利亚的先知， he 来是“为主预备合用的百姓。”（1:17）他要“行在主的前面，预备他的道路”（1:76）。施洗者并非软弱之辈。他也不取悦众人，不删改其信息以悦听众，不随风摇摆（24节）。他也不是政治团体的走卒，只讲其资助者接受的话（25节）。反而，施洗者乃是从上帝而来的真先知，宣讲上帝的话。耶稣对玛拉基书3:1的引用（27节）更强调了他对神性与权柄的宣告。玛拉基已经应许，有一位使者“在我【主】前面预备道路。”（参见旧约注释）这就解释了28节：如果施洗者就是玛拉基所预言的那位，那么随着上帝的王临到，上帝的国已经进入世界。凡领受施洗者的信息、又认耶稣为他们的王，他们就能得到施洗者事工所应许的所有。

29-30节解释了为什么有些人领受、有些却拒绝施洗者的信息以及耶稣的事工。这都取决于是否他们“受过约翰的洗。”约翰的施洗是“悔改的洗礼，使罪得赦。”

（3:3）所以法利赛人和律法师拒绝耶稣的原因与缺少证据完全无关，而完全是因为拒绝悔改。税吏和那些承认耶稣的人之所以能接受是因为他们已经预备好悔改。

31-35节 权衡回应：耶稣分析那些拒绝他的人，将他们的本相描述出来：面对任何证据，他们都不接受、不愿意承认。他们将他们比作某些孩子，叫他们出来，也不愿意出来玩。当听见婚礼的音乐，他们不闻歌起舞，因为他们说他们想要听葬礼音乐。而那些想跟他们一起玩耍的人变调来演奏葬礼音乐，他们又立马坚称他们不要，因为他们要演奏“婚礼”。那些拒绝听上帝声音的法利赛人和文士正是如此。当施洗者像古时先知那样出现，带着上帝要求悔改的命令，他们拒绝，反而污蔑他是被鬼附的。当耶稣带着救恩临到，并彰显他拯救的大能，他们污蔑他是贪食好酒之人。35节如果不放在上下文中就很难理解。智慧之子是那些正确回应真理之人。他们没有假冒伪善，他们权衡证据，并顺从上帝的声音，这本身就是证明耶稣和施洗约翰的教导是来自于神；耶稣的教导结出前文所讲的“果实”（6:43-44）。7:36-50会为这段经文提供解释。

重要主题

- 拯救：耶稣拯救脱离疾病与死亡

- 身份：耶稣就是那位救主，带来上帝久已应许的伟大拯救
- 回应：人们接受或拒绝耶稣取决于是否愿意悔改

应用

对当时的读者：耶稣时代的百姓在等待那位上帝所应许的救主，他会来拯救脱离疾病、死亡和所有堕落后果。施洗约翰的问题（19节）以及耶稣的回答指明了他就是那位救主。这也阐明了众人应该如何领悟并理解1-17节的两个神迹。这两个拯救的神迹是为了认出耶稣就是救主。百夫长，虽然是外邦人，但他认出耶稣拯救的权柄。拿因的众人认出上帝“眷顾了他的百姓！”耶稣显明他就是那位来拯救上帝之民脱离这堕落世界、并带领他们走上救赎大道之人。他的拯救最终会包括脱离疾病与死亡。正如以赛亚所预言的（撒迦利亚也在圣殿中预言，2章32节），外邦人也会领受耶稣拯救之工的益处。并非所有人都准备好承认耶稣就是那一位。耶稣解释了这是为什么。并不是因为缺乏证据或者缺乏上帝的话。耶稣的神迹不言自明，并且没人能否认施洗约翰是从神而来的先知。但是，法利赛人和律法师不接受耶稣，是因为他们不肯承认自己是罪人、不肯悔改。通过他们无视证据、假冒伪善，就已显明他们的心刚硬。这会儿他们

要这个，转眼他们就要求那个。他们不相信是因为他们不肯悔改。

对当今的读者：很容易就缩小耶稣所带来之救恩的广度。这两个医治的神迹显示出耶稣的拯救会最终拯救脱离所有败坏堕落世界之物。虽然我们一定要小心不要把个人的罪与个人的苦难连起来（参看13:1-5），但是圣经也很清楚，所有的疾病、死亡、无序以及恶魔的存在都是堕落的结果。在1-17节中，耶稣已经展现了他自己拥有所有上帝的大能来拯救人类脱离这一切。他的拯救也给予外邦人（像百夫长）和那些一无所有的人（像寡妇）。他不仅仅对那些失丧之人有怜悯，他也有能力来行动。这些神迹显示出耶稣的救恩比通常所展现出的要更为广大、更为深远。耶稣来绝不仅仅是来“将我的生活变得更好”、“做我的好朋友”、或者对门徒“有求必应”。他来是为了颠覆堕落的可怕后果，来救赎他的子民，来带领他们走上通向他新天新地的拯救大道。他不仅仅宣称这是他临到之目的，他也展现出有大能来拯救。如果认为路加作为医生，他可能编出这些故事，或者被愚弄而夸大其词，这种想法是无稽之谈。路加知道死人无法复活！

那么问题就是为什么有些人拒绝领受耶稣的救恩。耶稣揭露了那些拒绝之人的心。完全不是因为证据不足——耶稣的反对者看到施洗者的见证以及耶稣刚刚行的神迹。关键问题并不是没有证据，而是拒绝悔改。二

十一世纪的法利赛人和律法师就是那些拒绝认真严肃地对待证据，反而以各种借口躲闪之人。无论是著名的无神论者、宗教团体成员、酒吧里的朋友，还是家人，耶稣能看透他们自相矛盾的伪善。他知道问题不在于聪明与否而是在于意愿。他们拒绝神的旨意是因为他们不能领受约翰的洗礼，换句话说，他们不肯悔改。这乃是道德问题，而非聪明题。

目标

本次查经的目的乃是认识到耶稣拯救的广度，并理解为什么有人拒绝领受他的救恩。

初步问题参考

👉 介绍

- 路加叙述至此，其中耶稣工作的主要目的是什么？（参看1:47、1:77、2:11、4:18、5:24、5:32）

👉 7:1-10

- 第1节如何显示出这是一个新段落的开始？

- 2-10节教导我们耶稣是来拯救谁？拯救脱离什么？以及他如何拯救？

↪ 7:11-17

- 11-17节教导我们耶稣是来拯救谁？拯救脱离什么？以及他如何拯救？

↪ 7:18-35

- 7:18-23

查看以赛亚书35:5-10。在这几节经文中，上帝藉着先知以赛亚应许了什么？

那么在路加福音7:19，施洗约翰在问的是什么？

耶稣的行动和话语（21-23节）如何回答了施洗约翰的问题？

- 7:24-28

施洗约翰是什么样的人？

先知玛拉基如何帮助我们理解这位施洗者？

↪ 7:29-35

耶稣在29-30节中的话如何帮助解释了为什么有人接受耶稣而有人拒绝他？（注意：约翰的洗礼代表着什么？（3:3））

耶稣举的例子中悖逆的孩童（31-32节）怎样帮助我们理解人们如何通过施洗者通过耶稣来回应神的话？

这如何说明今日人们回应的方式？

👉 总结

- 这段经文如何帮助我们建立对耶稣的信心？

查经 13

拯救的精髓

路加福音 7:36-50

上下文

路加福音的这一段落（7:1-8:56）已经确立了拯救是重要主题。当被施洗者问到“那将要来的是你吗？还是我们等候别人呢？”，耶稣那时已经治好了很多有疾病的，又叫好多瞎子复明。通过这些神迹以及他的回答，他已经展现出自己就是那位许久应许的救主。他来是来呼召那些被赎之人，并带领他们迈上救恩的大道。因此，这些医治神迹（7:1-17）应被正确理解为是耶稣所带来救恩的证据。其伟大的拯救之工最终会包括击败疾病与死亡。他正在拯救他的子民进入他的新天新地。在路加对这伟大救恩进行描述之后，耶稣判定了那些接受他和拒绝他的人。对耶稣负面的回应并不是因为证据不

足，而是不愿意悔改。那些领受耶稣拯救的人并不仅仅基于他的拯救工作，也是基于施洗者悔改的呼召。

接下来，在对法利赛人西门家里那位有罪的女人的记述中，路加继续分析。这将读者带到问题的核心。拯救是本着恩典，通过对基督的信心。这个有罪女人的回应与西门的回应都说明了第35节。一个是智慧之子，而另一个不是。

结构

- 7:36 介绍：耶稣在法利赛人家里坐席
- 7:37-39 有罪的女人和法利赛人西门：感恩和抱怨
- 7:40-43 解释性比喻：恩典与感恩
- 7:44-48 西门和有罪的女人：抱怨和感恩
- 7:49-50 结论：在法利赛人的席间——救恩，本着恩典，通过信心

旧约注释

这段经文没有直接援引旧约经文，但整个事件的背景乃是旧约好客之道的传统与标准。

文本注释

7:36 介绍：耶稣在法利赛人家里坐席

这段经文的背景是发生在法利赛人西门为耶稣摆设的宴席上。路加着墨强调主人是一名法利赛人。他在36节提到两次，在37-39节又提到两次。饭桌团契表达了亲近与亲密。法利赛人邀请耶稣进入他们的社交内圈。但是在7:30、6:24-26、6:11和5:30的上下文中提及“法利赛人”是为了警告读者会有冲突的可能。

7:37-39 有罪的女人和法利赛人西门：感恩和抱怨

路加并没有详述这位有罪女人的罪。读者也不应妄测。但是，众所周知，她是个“罪人”（37节和39节）。耶稣“倚在桌前”，这里的桌子指的是那种很低、大约凳子的高度的桌子，宾客半卧倚在“躺卧餐桌”前进餐，用靠垫让自己能坐起来。他们的腿都是从桌子向外伸。对妇女来说，在公众场合露出发被公认为在宗教上不合宜

以及不检点。最虔诚的甚至不会在他们家人面前放下头发。这名有罪女人在38节中的行为打破了所有社会惯例，并且会令虔诚的西门及其宾客大吃一惊。“盛香膏的玉瓶”是一件有相当价值的商品——有可能是一件传家宝。路加重述耶稣是应邀来到法利赛人的家里（39节）。耶稣包容这有罪的女人，为此法利赛人感到不满，正如我们在4:14-6:49中看到的法利赛人一样，他利用耶稣对罪人的接受来质问耶稣的身份。

7:40-43 解释性比喻：恩典与感恩

一两银子（第纳尔，古罗马货币）基本上是一名非技术工劳力的一天收入。一个欠债人得豁免的债是另一个欠债人的十倍。耶稣问题的答案显而易见——西门自己就回答了。

7:44-48 西门和有罪的女人：抱怨和感恩

接着耶稣就将此比喻应用在西门和这名有罪女人的身上。西门虽然是主人，却没有尽当时最基本的地主之谊。在犹太人社会中，礼仪之道通常是给客人洗脚。人们一般不是赤足行走就是穿露趾凉鞋。在一个工业化前的社会，畜力交通使街道都是污物，所以需要洗脚。迎客需要拥抱欢迎，并且用油膏抹客人的头。西门这些都没有

做。他没有做这些至少是对客人的冷落。而此冒犯因其所请之客的尊贵而加倍严重。西门招待耶稣，意味着他在迎接“救主，就是主基督。”（2:11）耶稣是一位重要的宗教人物，不仅仅施洗约翰已经承认他的身份，那些跟随他的众人也认出他。但看起来西门对耶稣的邀请只不过是法利赛人又一次试图陷害耶稣（参看 6:7），并且是迟疑和不情愿的邀请。

但是另一边，这名有罪女人却补足了西门所没做到的。她将社会传统弃之不顾，自由地表达感恩之情，拥抱并膏抹耶稣污脏的双足。

47节解释了这个女人的行为。“赦免了”一词是过去时，也可以译为“已经被赦免”（参看新美国标准圣经（New American Standard Bible）的翻译）。耶稣所讲并不是她所展现的虔诚换得了赦免，而是她对得到赦免的感恩使她展现出虔诚。法利赛人看不到他们需要悔改、需要罪得赦免（5:32、7:30），这与有罪女人之间的对比简直天差地别。一个试图陷害耶稣，并且冷落他，虽然他假装欢迎耶稣来到他家。而另一个不顾旁人眼光，自由表达感恩之情。这名女人从哪里听到耶稣可以赦免，我们无从得知。这个事件看起来发生在迦百农地区（7:1）。在路加福音4:14-6:49中提到的任何一个事件中（4:31、42-44，5:1-3等），她都有可能在场，听到了耶稣传讲的福音。她肯定是典型的“贫穷之人”，就是耶稣传好消息的对象（4:18、7:22）。

7:49-50 结论：在法利赛人的席间——救恩， 本着恩典，通过信心

同席之人心里的疑问也呼应了法利赛人在5:21中的抱怨。只有上帝有权柄赦免罪过——所以这个人是谁？耶稣对这女人的话将读者带到他救恩的核心。这些话解释了属他国度的每一个人是如何得到他所带来的伟大救恩。救恩只有通过信心才能得到——“你的信救了你”。救恩是通过耶稣而成就——他是整个事件的中心。救恩是在恩典的基础上——她没有任何自己的功劳。救恩是与上帝“和好”。

在路加福音中，耶稣所应许的和平并不是应许立即终结政治上的不稳定。耶稣清楚地告诉他的跟随者“国要攻打国……”（21:10）。这和平也不是现世全世界都有和好的关系。耶稣说“你们以为我来，是叫地上太平吗？我告诉你们，不是，乃是叫人分争。”（12:51）反而所应许的“和平”乃是与天父上帝恢复的关系，而这乃是罪得赦免的结果（1:76-79）。这就是耶稣将如何“把我们的脚引到平安的路上。”（1:79）因此，得救乃是通过对基督的信心，而这信心就是个人踏上“圣路”的方式，而这圣路就是我们所看到的救恩之途。如此这样，

一个人就可以最终有确据自己就在耶稣到来所带来的新天新地中有份。

重要主题

拯救：

- 临到是本乎恩典、藉由信心
- 在基督中可以得到
- 通过罪得赦免
- 即使是罪恶滔天的罪人也可以得到
- 会结出感恩的果子
- 会令那些没有意识到自己有罪之人不快

应用

对当时的读者：这一事件的目的乃是为耶稣在7:29-35中教导提供“实践例子”。这名法利赛人没有意识到他自己的罪，因此也就不觉得有拯救的需要。他很显然不是“受过约翰的洗”中的一名。他不认为耶稣有任何价值。实际上，西门也故意冷落耶稣，没有向这位“明星客人”显示出最基本的待客之道。西门是很典型的法利赛人，并且即使他在招待耶稣时也显出要拿耶稣的把柄的意图。在7:35中，耶稣陈明“但智慧之子，都以智慧为是。”

西门对耶稣的反应显示出了他的内心——他是一个自以为义的伪善之人。

相反，这名有罪女人对耶稣的态度也是她真实内心的测量仪。她的罪恶名昭彰，并且她也知道这点。她对自己罪的认识使她将耶稣所提供的赦免看为最有价值的。她得拯救是靠着恩典，通过对基督的信心。西门家宴席上的宾客意识到耶稣这一宣告的重要性。“你的罪赦免了”这句话耶稣之前也说过（5:20）。在那一情况下，这句话也激起相似的反应（5:21）。耶稣向这名有罪女人再次重申他的救恩，也因此显明了救恩临到个人的方式。“你的信救了你，平平安安地回去吧”，他这一宣告将他的听众带到福音的核心。他来就是带来与神的和好（2:14），这也就是拯救。拯救临到是本着恩典，通过对基督的信心。

对当今的读者：这一事件的位置是在路加福音这一段落的中心（参看这两章段落注释的“第7章和第8章结构”）。这一部分的关键问题是耶稣到来所带来的伟大拯救。他就是以赛亚书35章中的救赎主，他来就是要救赎、呼召并带领得救之人走上拯救的大道。这拯救最终会包括恢复自堕落起就丧失的一切——这会是一个新天新地。通过将这一事件放在这一部分的中心，路加在表明个人如何踏上拯救之途。这乃是本乎恩典，通过对基督的信心。个体的罪得赦免乃是拯救的核心。这名有罪的女人正是

“贫穷的”人，耶稣向他们宣讲好消息（4:18；7:22）。她正是“有病的”人，她需要“医生”（5:31）。拯救正是提供给任何贫穷的罪人，只要他们准备好了听从耶稣的呼召悔改并相信。意识到个人罪恶深重，并且认识到耶稣所带来拯救的广博，这会在我们里面结出纯粹的感激之情。与之相反，当人相信他们的自义，他们就不会回应耶稣——耶稣“来本不是召义人悔改，乃是召罪人悔改”（5:32）。那些自以为义的人不会从耶稣的救恩中获益。

目标

本次查经的目的乃是我们应该学习因着拯救而爱基督，这救恩临到唯藉着信心，唯靠着恩典。

初步问题参考

👉 介绍

- 在上次查经中，关于耶稣所带来的伟大救恩，我们学到了什么？
- 关于为什么有些人接受耶稣，而有些人拒绝他的原因，我们学到了什么？

👉 7:36-39

- 在36-39节中，关于故事的主要人物我们能知道什么？
- 关于法利赛人，我们已经知道什么？（5:30； 6:2、11）



7:40-48

- 为什么在43节中耶稣说西门的回答是对的？
- 西门对耶稣的行为如何揭露了他对耶稣的心？
- 在47节和48节中的“赦免”也可以译为“已经得赦免”。这两种翻译有什么不同？
- 耶稣的解释如何解释了这女人的行为？
- 这又怎样揭示了耶稣在31-32节中所说的人心？
- 当我们追寻耶稣时，这会如何揭示了我们的心？



7:49-50

- 耶稣在50节中对这女人的所言是完全重复了8:48中的话；而这也照应了撒迦利亚的话（1:77）、施洗者的信息（3:3）以及耶稣的使命（5:24、32）。关于耶稣所带来的拯救，这告诉了我们什么？（拯救是针对哪些人的？他们如何领受？拯救是从哪里来的？又会结出什么果子？）



总结

- 这一事件是处在路加福音该段落的中心位置。在上次查经中（7:1-35），关于耶稣所带来的救恩，我们学到了什么？
- 而今天的这一事件我们又学到了什么？

查经 14

回应救主的救恩

路加福音 8:1-21

上下文

路加在其福音书中该段落（7:1-8:56）的目的是：定义救主所带来的伟大拯救之广度（7:1-17）、对此正确的回应（7:18-35），以及拯救的精髓（7:36-50）。路加想要其读者对拯救的内容有确据。他已经表明耶稣——作为这位许久应许的救主——有大能开启他的新天新地——他有胜过疾病和死亡的权柄（7:1-17）。路加也说明了为什么对该拯救之邀，有些人回应积极，而有些人却消极回应。问题并不在于缺乏证据，而是不愿意悔改。接着，发生在法利赛人西门家的这名有罪女人的事件就显示出救恩的精髓：个人是本着恩典、通过对基督的信心而得拯救（7:48-50）。

现在路加又回到正确回应耶稣所带来的伟大拯救这一主题上来（参看这两章段落注释中的“第7章和第8章的结构”）。这里的关键问题是“听”。

结构

正确回应耶稣的伟大拯救：

8:1-3 耶稣亲近的跟随者

8:4-8 撒种之人的比喻——“有耳可听的，就当听。”

8:9-15 比喻的解释——“听了道并持守！”

8:16-18 灯的比喻——“你们应当小心怎样听……”

8:19-21 耶稣亲近的家人——“……听了神之道而遵行的人。”

旧约注释

“你们听是要听见，却不明白”（以赛亚书6:9）：以赛亚书前五章对以色列对上帝的悖逆详情陈述之后，在第6章，上帝呼召以赛亚。以赛亚的使命乃是向上帝的子民传讲上帝的话。但是，上帝藉着以赛亚所讲的信息首

先是审判：因为以色列的罪，上帝要使他的子民对以赛亚的信息看不见、听不见，并且要让他们的心没有反应。重要的一点就是，要在1-5章所描述的罪这一上下文中来理解“使其瞎眼”（在以赛亚书6章）。上帝并不是先发制人；这瞎眼乃是以色列罪的后果，而不是原因。

文本注释

8:1-3 耶稣亲近的跟随者

这几节经文是关于正确回应耶稣所带来的伟大拯救。作为引入，路加先提醒读者耶稣的优先乃是传讲上帝国的话语，然后详细记录了一些耶稣最亲近的跟随者。耶稣接下来就教导了，对他拯救之邀正确的回应乃是听了道并遵守。那些如此行的人就比他最亲密的家人还要亲密（8:21）。1-3节介绍了本次查经的重要主题。第一节表明了耶稣在继续完成他在4:18和4:42-44中所定下的优先。2-3节包含了特有的路加式的细节——记录个体门徒，而他的早期读者会认出这些人。这些个体门徒的不同背景也表明耶稣早期跟随者有广泛的社会背景。

8:4-8 撒种之人的比喻——“有耳可听的，就当听。”

众人这一点越发凸显成为耶稣公开事工的一个特点（5:1、15；6:17；7:11）。他用比喻和农业场景来教导众人。在开发出密集播种之前，耕种包括播种。种子是背在肩包中，然后用手撒种。当种子落在没预备好的土壤中、贫瘠的地里，或者地里疏于照顾的部分，肯定会有一些不可避免的损失。觅食的鸟是一些种子流失的原因，而且浅土和多石的地表也是一个原因，在地边缘那些没修整的部分也造成了种子流失。但是，那些落在好土里的种子结出了很多果子。这个比喻带着命令，告诉听众：要听！

8:9-15 比喻的解释——“听了道并持守！”

耶稣对他比喻的解释只告诉了他的门徒。这出自于以赛亚书第6章（参看旧约注释）。耶稣的比喻包含着来自上帝的真理，但是耶稣对真理的呈现却故意躲闪。而原因正是以赛亚书第6章。上帝的真理，连同他带来的拯救藉由以赛亚来宣讲。但是对那些拒绝他的人，上帝使他的信息变得模糊，但同时又将信息对其他人显明。耶稣明白他的事工也是以同样的方式进行。这就意

味着他的门徒也应该期待对福音的宣讲会有不同的反应，这取决于上帝的话落在人心的不同土壤里。他的话就是种子（11节），被播撒在又广又远的地土上。对福音不同回应的其中一个方面是撒旦，觅食者，把道从一些人心中夺去（12节）。

这个比喻在马太福音和马可福音中也有记录，但只有路加福音有“得救”一词（12节）。这也进一步证明这一段落（第7章和第8章）的重要主题是拯救。不同的反应也包括有些人显出早期成长的迹象。这些人欢喜领受这道（13节）。在路加福音以及使徒行传中，接受耶稣，或者领受他的道，看起来是一个重要的技术名词，表明对福音积极和正确的回应（路加福音9:48；10:8、16、38；18:17；使徒行传8:14；11:1；17:11）。但是不是所有欢喜领受之人都能持守。在这些不同反应中的另一组人，他们是因为今生的思虑、钱财和宴乐而无法结果。这个比喻的最后一组代表的是种子落在好土中。路加对耶稣这一比喻的记录比马可福音和马太福音中的包含了更多细节。只有路加记录了“持守在诚实善良的心里，并且忍耐着结实”一句。这表明路加要特别强调诚实与忍耐：仅仅听是不够的；听道需要诚实，并且忍耐着结出果实。

8:16-18 灯的比喻——“你们应当小心怎样

听.....”

这个比喻详细地描述了什么是正确地“听”。一盏灯的目的就是要放在高出，好照亮地方。灯不应该藏起来（16节）。17节中的“因为”将这节与上一节连接起来。没有什么事能永远隐藏起来，最终所有的事都会暴露在光之下（参看12:2-3）。正如放在灯台上的灯，耶稣所宣讲的真理，“神国的福音”（8:1），会得到广泛传讲，因为最终他的真理会向所有人显明。因此，在18节，那些“有耳可听的”（8节）耶稣门徒，以及那些“听了道，持守.....并且忍耐着结实”（15节），他们都会得到对真理更多的理解，这样他们可以结出更多果子。上帝通过耶稣所宣讲的真理应该被放在灯台上，这样尽可能多的人可以看到，这乃是上帝的心意。为此，上帝会从那些拒绝听的人夺去，而给那些留心听的人（18节）。留心“怎样听”也就是要去行已经听到的，并且结出悔改、信心和愿意传讲福音的果实。

8:19-21 耶稣亲近的家人——“.....听了神之道

而遵行的人。”

耶稣母亲和兄弟——他的血亲（19节）——的到来却给耶稣提供了机会来教导他的听众，对他和他的国来说，谁才是最亲近的人。听到上帝的话并且去行，这使一个人成为耶稣的家人。9-18节中的两个比喻已经清楚地讲明“听了神之道而遵行”意味着什么。那些听了道而遵行的人就是那些“持守在诚实善良的心里，并且忍耐着结实”的人。那些听了道而遵行的人会公开地宣讲已经传讲之事，这样可以知道更多从神而来的真理。显而易见，比起耶稣自己的直系亲属，在8:1-3中所提到的那群人和耶稣以及他的国更亲密。

重要主题

正确回应耶稣所带来的伟大救恩意味着：

- 听他的道
- 持守在诚实善良的心里
- 结出悔改与信心的果实
- 与耶稣一起传讲他的的话
- 领受更多来自他的真理
- 作为他的家人与他亲密连接

错误回应耶稣所带来的伟大救恩：

- 没有在心里深深领受他的道
- 没有在试炼的时候持守相信

- 被思虑、钱财和宴乐所牵引
- 也不应用所启示的

门徒在传讲耶稣的国时，应当期待看到以上所有的反应。

应用

对当时的读者：很多百姓聚集来听耶稣的道并见证他的工作，这是路加福音的一个重要特点。但是人数可能具有迷惑性，因为没有人知道在听者的心里到底发生了什么。耶稣在挑战他的听众，与此同时，他也让其门徒能够理解在他的事工中正在发生什么。最重要的乃是对他的道有顺服的合适回应。正如之前的先知以赛亚，耶稣的教导展现了双重功效：带来救恩，但也对那些没有“耳听的”带来审判。仅仅“听”或者在场见证神迹，尚不能成为对耶稣所传讲的国的回应。成为真正的门徒意味着回应在15节中挑战，成为“好土”。正确回应耶稣所带来的伟大救恩，乃是能持守道的“种子”——不让种子被夺走。那些人要持续相信，甚至在试炼的时候（参看6:22-23）。他们不会被每日生活的忧虑、追求财富或者使人分心的娱乐所牵引而不遵行耶稣的教导。

在15节中总结了对耶稣话语的正确回应：“持守在诚实善良的心里”乃是珍存这道、思考这道、领受这道，并且遵行这道。马利亚如此行（1:38、45）；撒迦利亚

却没有（1:20）。耶稣督促众人如此行（6:46-49）并且警告那些没有如此行的人（6:43-45）。那些如此回应他的道的人不仅仅“信了得救”（12节），而且也会结出果实。他们那结出果实的信心就会得到两个祝福——从上帝而来更多的启示（8:16-18），以及在耶稣的国里作为他的家人与他享有深深的亲密关系（8:19-21）。

对当今的读者：这段经文关键在于展现对耶稣伟大拯救的正确回应看起来是什么样子。耶稣已经揭露了法利赛人错误回应背后的动机（7:29-35）。这集中体现在法利赛人西门的身上。这数节经文再次重申了6:49和1:38、42节中的教导。仅仅在上帝的话语被教导的现场，或者仅仅经历属灵“高潮”，或者与那些认识神的人亲近，都不足以成为上帝家人。耶稣所要的乃是对他话语持续的关注，以及小心翼翼地遵行。那些如此回应的人，就是得救之人（12节）。那名有罪的女人（以及在她之前的马利亚、彼得和利未）都是这些人的缩影。因此，有可能众人中的某人因耶稣的话语和工作而被他吸引，但他却从来未因他得救。

我们必须因12-14节中的三种土壤而警醒。对很多人来说，撒旦会从他们的心中夺走种子。其他人则会看起来欢喜地领受了救恩之道，但是正如耶稣在6:22-23中所讲的，在试炼中则会显明他们并不是好土。还有另一些人，他们从来都没有结出诚实的果实，乃是因为被孩子、贷款、健康、薪资、教育、成就等等的个人忧虑

所挤住了。对今世财富、事业进步或者名誉提高的渴望会带偏一些人。还有人因为宴乐而分心，或者退休后的无尽假期，或者所谓的“一生难得的经历”而成为不结果实的门徒。所要求的乃是在心里诚实地回应耶稣的道。如此之回应会报以更多真理启示，因为上帝致力于使其真理被知晓，并且他会将更多的真理托付给回应之人。从这个角度，耶稣会从贫穷的人那里夺去，而加给富有的人。那些正确听了耶稣的道的人不仅仅会得到更多启示这样的祝福，也会与耶稣享有最亲密的关系。他们会成为耶稣国里的家庭成员——皇室成员。

拯救的关键乃是听耶稣的话语。

目标

本次查经的目的是我们应该听耶稣的话语而得救。

初步问题参考

👉 介绍

- 从耶稣在法利赛人家里与那名有罪女人的相遇中（7:36-50），关于拯救我们学到了什么？

👉 8:1-3

- 关于耶稣的计划和他的跟随者，这几节经文告诉了我们什么？



8:4-15

- 耶稣对他的门徒讲道，并引用了以赛亚书6:8-10。这如何帮助解释了耶稣用比喻讲道的原因？
- 在撒种之人比喻中的种子代表了上帝话语。在今天，有什么阻碍上帝的话语不能结果子？我们需要做什么来确保上帝的话在我们里面结出果实？
- 这有什么阻拦？
- 耶稣的解释如何帮助我们理解他说的“有耳可听的，就应当听”？



8:16-18

- 17节如何鼓励我们遵行16节？
- 18节如何鼓励我们遵行8节？
- 这个比喻是如何建立在之前的比喻上的？



8:19-21

- 19-21节是如何鼓励我们践行所学到的比喻主旨？



总结

- 这段经文以列出耶稣的一些跟随者开始（1-3节）。在此查经中，关于那些跟随耶稣的人，我们学到了什么？我们又该如何应用呢？

查经 15

救恩多伟大！——混乱、魔鬼、疾病、 死亡

路加福音 8:22-56

上下文

路加在这一段落中已经展现了，随着救主耶稣的到来，上帝伟大的拯救时代已经到来。这一段落以两个拯救神迹开始：耶稣有大能拯救脱离疾病与死亡

（7:1-17）。接着，在7:18-35中，路加讲述了人们如何回应耶稣是神所应许的救主这样的证据。当人拒绝耶稣时，他们这样做并非因为缺乏证据，而是他们不肯悔改。第7章的第三部分，36-50节，是这一段落的中心，阐明了拯救的精髓和意义是什么。来自耶稣的拯救是本乎恩典，藉着对基督的信心。拯救是通过罪得赦免

（7:48-50）。在接下来的几段中，8:1-21，路加又回到

人们对耶稣和他伟大救恩的回应这一主题上来。拯救是通过听到救主的话语并遵行。那些如此回应的人成为耶稣的母亲和弟兄——成为亲密的家人。但是，救主的话语并非在所有听者心里都能扎根。“种子”也就是耶稣的道，它的确落在好土里，但也落在坚硬、多石或者荆棘的土壤中，而无法生长。因此，他的听众要留心怎样听。

在这一段落的最后部分，路加又记录了两个拯救的神迹（8:22-39），接着以一组关于信心与得救的神迹而结束（8:40-56）。

结构

- 8:22-25 拯救脱离混乱的创造——救恩多伟大！
- 8:26-39 拯救脱离魔鬼——救恩多伟大！
- 8:40-56 拯救脱离疾病和死亡——“你的信救了你，平平安安地去吧。”

旧约注释

风和浪：上帝对创造的咒诅是亚当夏娃悖逆的后果。堕落意味着上帝曾经的完美宇宙现在不仅仅有疾病与死亡的灾难，也经受混乱的折磨（创3:17-19）。那从上帝而来长久应许的拯救所包含的其中一部分就是救赎这个混乱的宇宙——一个新的创造（赛65:17；也参看罗8:20-21）。

死亡、复活和审判：在旧约中，上帝应许了他的救主会倾覆死亡。以赛亚说到这个：“他已经吞灭死亡直到永远”（赛25:7-8，参看26:19）。这伟大的复活之日不仅仅是拯救之日，也是审判之日（但12:2-3）。

文本注释

8:22-25 拯救脱离混乱的创造——救恩多伟大！

大！

在7:21-23节中，耶稣给他的门徒和施洗约翰的门徒提供了能够明白他神迹的理解“框架”。他刚刚行的神迹乃是拯救的神迹，为了就是显示出他——耶稣——就是上帝差遣的那位许久应许的救主。他临到是上帝应许的成就，并且施洗者是他的先驱（玛3:1）。

耶稣平静风暴远不止于显示出他有权柄控制上帝所造的秩序，而这也证明了他的身份是救主，他来是从

这个混乱的创造中开启上帝伟大拯救的时代。在加利利的海上，21公里长、13公里宽的海面上，这种风暴很常见。门徒们是有经验的渔夫，但是他们的惊慌说明当时状况的危急。耶稣居然在这种状况下还能睡着，不仅仅说明他平静有把握，也说明在精疲力尽的布道行程之后的疲乏。在风暴之中，他王者般的安然是与其王者的权柄相匹配。在狂暴风浪之后，海面完全平静，这展示出耶稣所行的不仅仅是改变天气这么简单，风暴海浪通常需要几天才能平静下来。耶稣对他门徒的责备说明他认为他们应该已经知道25节中所问问题的答案。他是神圣的救主，拥有创造主所有的权柄来救赎混乱的创造。上帝伟大的拯救时代已经开始了。

8:26-39 拯救脱离魔鬼——救恩多伟大！

耶稣拯救被鬼附的人显明他有大能拯救脱离最大的敌人——魔鬼。不仅仅是路加，这一事件也被马太和马可所记录，但是只有路加描述了这个人“得救”。路加这名医生详细记录了这个人病情：他伤害至深、精神错乱、极其危险，并且丧失人性。他赤身露体（不穿衣服，27节）、污秽不堪（住在坟茔里，27节），而且离群索居（被鬼赶到旷野去，29节）以及他的暴力（他竟把锁链挣断，29节），这都说明并强调了魔鬼的毁坏性力量。正像路加福音4:33-35中的被鬼附之人，这个人

也一下子就正确地认出耶稣（28节）——“至高神的儿子耶稣”。在这个人里面的污鬼承认耶稣对他有绝对的权力，并且承认自己最终的结局——“求你不要叫我受苦。”（28节）在29-33节中“央求”一词的重复进一步证明了耶稣胜过邪恶的主权。耶稣没有“吩咐他们到无底坑里去”（31节），也因此表明上帝最后的审判以及对撒旦的惩罚的时间还没有到。但是，“耶稣准了他们【鬼】”进入猪里（32节），因此，他展现了作为救主有绝对的权柄来拯救人类脱离那恶者。上帝伟大的拯救时代已经到来了！

那群猪的毁灭也是另一个例子表明魔鬼的工作。耶稣允许这个发生并不是说明对动物的生命无情地漠视。而是在说耶稣将人类的得救放在优先。在35节中这个人清醒后的状态与他被鬼附的状态形成鲜明对比。他现在平静下来了、穿好了衣服、清醒并且顺服耶稣，他的老师。坐在老师的脚前（35节）通常是表达成为门徒（参看10:39）。这个人“恳求和耶稣同在”（38节），这与28节和31节中他央求耶稣不要管他截然相反。人们“害怕得很”（35节和37节）表明他们认出耶稣的权柄。但是，他们却更喜欢现在的状态，不要被耶稣释放的能力所干扰（37节），所以他们要求耶稣离开。这个人的得救所有人都看在眼里；曾经的叛逆者，现在却成为传道人（39节）。

8:40-56 拯救脱离疾病和死亡——“你的信救了 了你，平平安安地去吧。”

路加福音的这一段落，第7章和第8章，以两个拯救的神迹作为结尾。医治睚鲁的女儿的事迹被血漏女人的事件所打断。在十二年的痛苦之后，她被突然治好了。耶稣对这个女人的回应——“女儿，你的信 救了你，平平安安地去吧”——包含了整个段落的重点。这句话完全重复了7:50节中他的话。

40-42节：这几节所描述的场景充满了悲伤。正如那个被鬼附的人央求耶稣一样（28、31和38节），现在睚鲁匍匐在主面前，为他女儿的生命而祈求。而在人群中这个女人打断了这一事件，路加本不必在此描述这一事件，但是他刻意打断了他的叙述，为了将其读者的注意力转移到第二个拯救事件上。对读者而言，紧张感立即建立起来了。但是路加首要的关注是突出耶稣对这位血漏女人所说的话，并把这话放在本段落结论的核心位置上。

43-48节：这女人的状况（43节）本使她成为不洁净。路加典型的特点是他提供了医学注释。她的信心在44节中彰显出来，但也可能被描述为一种迷信——可以肯定的是这信心是未成形的、个人性的。没有任何事能逃过耶稣的眼睛，他不愿意任其信心维持于此。正像她之

前的彼得（5:8）和睚鲁（8:14）一样，这女人俯伏在耶稣脚前，公开地承认她的信心。耶稣对这女人的话是完全重复了他在第7章对那位有罪女人的保证。这位有罪女人得救在第7章和第8章的结构上处于核心位置。而在此，这位血漏妇人的故事是在结尾部分的核心位置，她也得到了同样的保证。路加是在强调他在7:50节所教导的：拯救是本乎恩典，通过对基督的信心。耶稣到来所带来的正是天使所言的平安（2:14）。而这平安是通过信心获得的。

49-56节：耶稣因为和这血漏妇女的交流而耽误了，这意味着睚鲁的女儿现在已经死了。耶稣在50节中对这位父亲的话进一步强调了这两章的主题。再一次，耶稣强调救恩，说“不要怕，只要信，你的女儿就必得救。”睚鲁十二岁的女儿死里复活进一步启示了耶稣所带来的伟大拯救。旧约已经应许了那一位会从死亡中拯救（参见旧约注释）。这个拯救的神迹，如同7:1-17节和8:22-39中的神迹一样，是为了彰显出耶稣这位救主已经临到，开启了上帝伟大的拯救时代。哀哭（52节）和嗤笑（53节）表明这女孩肯定是死了。但是对于耶稣来说，死亡就如同是睡觉。他就是那位许久应许的救主，有一天，他会使活人和死人都复活（赛26:19）。对耶稣来说，那些在坟墓中的人不过是睡着了而已。随着这女孩立马恢复胃口，这神迹的程度也得到强调（55节）。

重要主题

救恩多伟大！

- 耶稣到来是来拯救脱离这混乱的创造
- 耶稣到来是来拯救脱离魔鬼
- 耶稣到来是来拯救脱离疾病
- 耶稣到来是来拯救脱离死亡

救恩乃是本乎恩典，藉由在基督里的信心。

应用

对当时的读者：一世纪的犹太读者会敏锐地意识到上帝的应许——就是有一天他作为救主会进入自己的创造中，翻转上帝对这堕落世界审判的后果（参看查经1到5的旧约注释）。虽然我们不应该将个人的罪与个人的苦难自动连接起来（参见路加福音13:1-5），但是疾病、这创造中的混乱（我们所称的“自然灾害”）、魔鬼，以及最终，死亡，都是上帝对人类的罪审判的记号。本次查经中的每一个事件都显明耶稣就是那位期盼已久的救主。8:25中的问题（“这到底是谁？”）甚至在提问之时就已经得到解答。在这几节经文中（以及整个第7章和第8章），耶稣显出自己就是那位来拯救的。他拯救脱离混乱的创造、脱离魔鬼、脱离疾病，以及脱离死亡。“拯救”一词重复多次。耶稣对那位血漏女人的话完全重

复了对那位有罪女人的话（比较7:50和8:48）。这也证实了路加想要其读者理解这些医治是耶稣拯救的证据。

但是，耶稣拯救的工作继续得到不同的回应，甚至是分别人的效果。最初的惧怕（25、35、37、47和50节）使一些人，像那群当地人，拒绝耶稣。但是耶稣所期望的回应是信心。那些确实相信的会得到耶稣所带来的救赎的全部益处。这拯救是本乎恩典，通过对基督的信心。即使当这信心还在萌芽状态（正像那位血漏妇女那样），耶稣也回应这信心并滋养这信心。

对当今的读者：无论我们的物质状况如何，我们凡降生在这个世界中的人都能感受到上帝对这个堕落世界惩罚的重要影响。没有人可以免于我们所称的“自然”灾害、也免不了生病、魔鬼的影响，以及死亡本身。耶稣来拯救人脱离所有这些——这就是他的拯救之伟大、之深远。这些拯救的神迹乃是耶稣将要在其新创造开始时所带来最终拯救的“快照”和证据。这些神迹表明新的时代已经开始。

如果我们没能领会耶稣临到所带来救恩的伟大，我们就只能呈现一个不完整、甚至受到局限的耶稣形象。耶稣到来要做的远不止提高我现在生活中那些无关紧要的、不满意的方面。他来绝非仅仅作为一个“人生导师”来做些细微的调整。他来也不是主要来关注此时此地改变社会，也非让我们更精通生意、有更好的人际关系，或者更好地“成就人生”。耶稣来乃是带着上帝全部

的权柄，作为救主来拯救我们脱离上帝对这个堕落世界的审判。他最终拯救脱离所有上帝审判的后果。

当我们是靠着恩典、通过信心领受他的拯救，我们也接受救主，有一天他会驱除所有死亡、所有疾病、所有飓风、地震、洪水和干旱。撒旦自己会被耶稣推翻，而那些信靠耶稣的人会从魔鬼的势力下得到永远的释放。救恩多伟大！救主多伟大！

目标

本次查经的目标是我们应该看到耶稣所带来的救恩是多么伟大。

初步问题参考

👉 介绍

- 在上次查经中，关于对耶稣正确的回应我们学到了什么？

👉 8:22-25

- 阅读7:22-23。耶稣神迹的目的是什么？
- 耶稣平静风暴，这如何说明了他是谁以及他为何而来？
- 阅读诗篇33:6-7。这又如何进一步说明了这点？
- 为什么耶稣在25节责备他的门徒？

👉 8:26-39

- 从路加对这个被鬼附之人的描述中（26-29节），我们知道了什么？
- 从30-35节中，关于耶稣我们知道了什么？
- 从当地人的反应以及这个人的反应中（36-39节），我们知道了什么？

👉 8:40-56

- 关于睚鲁的女儿和血漏的妇女（40-43节），我们了解到什么？
- 你怎么描述这个女人的信心（44节）？
- 查考7:50节。与8:48和8:50比较有什么结果？
- 路加对睚鲁家里场景的描述是如何显示出睚鲁的女儿肯定是死了？
- 耶稣医治这女人和使睚鲁女儿复活，这证明了什么？

👉 总结

- 这段经文结束了从7:1开始这一大段落。我们对这一段的学习如何增加了你对福音内容的信心？
- 我们对这一段的学习如何增加了你对福音可靠性的信心？
- 我们对这一段的学习如何增加了你对向别人传福音的预备？

第一部分（丁）

路加福音 9:1-50

救主的呼召

段落注释

路加福音：9:1-50

救主的呼召

路加福音9:1-50构成了在路加福音中教导部分的核心。该“过渡”部分是这部福音书的前半部分的总结，也为后半部分的重点铺路。这部分包含了很多对埃及记的暗指，而这些暗指是为了更准确地描述耶稣的身份及其使命，而其所选择的角度则是：自埃及记开始的旧约拯救终于得到成就（参看查经16的旧约注释）。耶稣是来成就出埃及所预示的一切。在1-50节中有三个重要主题。

身份和使命

耶稣的身份虽然是之前章节的话题（7:18-20），但在9:1-50中，耶稣的身份先由他自己得到确认，这发生在他喂饱五千人并让门徒看到他是谁（20节“是上帝

所立的基督”）；接着，他的身份也由律法和先知确认，摩西和以利亚分别代表了律法和先知，他们在耶稣变像时显现（30节）；随后，他的身份又由上帝亲自确认，在耶稣变像时上帝亲自说话（35节“这是我的儿子，我所拣选的”）。与承认耶稣并行的是关注他的使命或目的。正如他的身份一样，耶稣使命的本质也由耶稣自己所确认（22节“人子必须受许多的苦”）；接着，其使命得到摩西和以利亚的确认（31节）。如此，基督的身份在第一部分就得到圣子上帝清楚地说明，而在第二部分得到圣父上帝的明确地宣告；接着，基督的使命在第一部分因着耶稣的话语阐明，在第二部分由上帝的话语（律法和先知）阐明。

门徒与服事

这一段落均以服事的主题开始和结束。门徒们受差遣去传讲福音（1-6节），但是他们却不能喂饱众人（13节），也无法医治这个男孩（40节），并且他们在谦卑服事这方面还差得很远（46-50节）。在这一段落的中心，前后被耶稣身份和使命的两段经文（18-22节和28-36节）夹在中间的是耶稣对门徒的呼召。看起来，门徒不可能跟随、或服事，除非他们眼睛被开启，使他们看到耶稣到来要完成的救赎工作。

启示

这段经文的最后一个主题是理解。在该段落的前半段，希律这位人所立的以色列王，无法明白耶稣是谁（7-9节）。彼得在20节理解了耶稣是谁，但也是在耶稣通过喂饱五千人展现其超自然的能力后才领悟到。在该段落的后半段，门徒们显示出他们也属于“这又不信又悖谬的世代”（41节）；他们理解不了耶稣的使命（45节）。因此，在该段落的前半段（1-27节），彼得和其他门徒已经理解耶稣的**身份**，但是在该段落的后半段，很明显地他们无法理解耶稣的**使命**，也不理解服侍耶稣是什么样的。只有在耶稣复活之后，他们才开始明白人子必须受苦，并在第三天复活。即使到那时，看到并领悟只有在复活的基督赐予才能得到，看到并领悟是通过理解律法和先知而来的。耶稣在喂饱五千人时祝福饼和鱼，与耶稣在以马忤斯村里留宿时祝福饼并喂饱他的门徒（24:30），二者之间有密切的联系。在第9章这里，耶稣的门徒之所以能够明白他是谁乃是因为耶稣喂饱他们，正如上帝通过摩西喂饱以色列人一样。但是，他们的眼睛却看不到耶稣的使命（45节）。只有在复活的耶稣开启他门徒的眼，使他们理解律法和先知（24:25-27；32），这样他们才能明白耶稣到底是谁、理解他来是为了什么，也因此可以按照耶稣真正的愿望来服侍他。

结构

（整个段落的结构如下：）

- | | |
|---------|----------------------|
| 9:1-6 | 服事救主——门徒的使命 |
| 9:7-9 | 看见救主——希律困惑而不能明白 |
| 9:10-17 | 受救主的服事——喂饱五千人 |
| 9:18-22 | 救主的身份和使命 |
| 9:23-27 | 救主的呼召 |
| 9:28-36 | 救主的使命和身份 |
| 9:37-43 | 受救主的服事——“这又不信又悖谬的世代” |
| 9:43-45 | 看见救主——门徒没能明白 |

《读-记-学》系列

路加福音（第一册）

9:46-50

服事救主——门徒失败了

查经 16

救主的身份和使命

路加福音 9:1-27

上下文

路加福音9:1-50是路加福音第一部分的结尾。路加的目的是使其读者心里有确据（1:4），所以他已经解释了耶稣的资格（1:5-4:13）、耶稣的宣告（4:14-6:49），以及耶稣的使命（7:1-8:56）。现在路加开始解释，作为耶稣的门徒跟随他看起来是什么样的。

旧约注释

出埃及：当上帝救赎以色列脱离埃及的为奴之家，他在旷野中用从天而降的吗哪喂饱他们（出16）。上帝子民得到超自然供应有两个作用，这既彰显了上帝的供应，

也同时是对其子民信心的考验（出16:4，诗78:24-25）。以色列却不断在考验中失败（诗106:13-15）。以色列民被描述为“他们本是极乖僻的族类，心中无诚实的儿女”；上帝宣告：“我要向他们掩面”（申32:20）。

上帝的基督：弥赛亚、大卫之子，是上帝的基督（参看查经1和6的旧约注释）。

人子：上帝永远的王和审判者是人子（参看查经8的旧约注释）。

文本注释

9:1-6 服事救主

这是耶稣第一次让他的十二门徒参与到其传讲福音的事工中。这十二门徒在第6章被选立；在此他们被差遣。他们的使命反映了他们主的使命（4:43）。他们有胜过魔鬼和疾病的权柄，这正像耶稣的权柄，标志了耶稣王的到来，以及他拯救的新时代开始了。耶稣要求他们在路上不带任何东西（9:3），这并不是对所有宣教服事的要求（22:36），而是在表达手中工作的紧迫性。在第5节，不“接待”宣讲神国的使徒就是拒绝这位王（也参见10:5、8）。这几节经文中，使徒在王的服事中积极做工。

9:7-9 看见救主

希律，这位以色列的王对耶稣事工产生的吸引力很警觉。希律作为以色列这个失败的国家的代表，不能理解耶稣是谁。希律感到“困惑”，也不能明白。他清楚耶稣是一位伟大的人物。玛拉基应许过有一位像以利亚的人将要来（参见查经1和2的旧约注释），但是在希律的脑子里还是困惑和不确定。看起来，正如法利赛人和律法师一样，希律也没有领受施洗约翰的洗（7:30）。

9:10-17 受救主的服事

在路加福音中，喂饱五千人强调了耶稣的使徒们在主的服事上失败了，也强调了耶稣供应服事了众人的需要。（这也对应了接下来在37-43节中的失败和供应。）这个神迹与出埃及和上帝神奇供应他的得救之民有着紧密的联系（参看旧约注释）。路加强调了时间——“日头快要平西”、地点——“这里是野地”、命令——“你们给他们吃吧”，以及人数——“男人约有五千”（算上女人和孩子的话，这群人肯定相当多）。耶稣祝福了饼，掰开饼，递给他的门徒，让他们分给众人（16节）。正如旷野中的吗哪，不仅足够，还绰绰有余。门徒收拾了十二个篮子，也象征了以色列的十二支派。耶稣彰显出自己有能力服事他的子民并供应他们一切所需。他完成了

使徒们没能完成的。耶稣会赐给使徒们能力和权力去完成事工。

9:18-22 救主的身份和使命

在耶稣超自然地喂饱其子民的上下文中，耶稣现在问他的门徒：“众人说我是谁？”一开始他们看起来和希律一样感到困惑——他们仅仅重复了7-8节中的意思，但是，彼得的回答表明耶稣的门徒已经理解他是谁。因为彼得的宣告是在喂饱五千人之后，这就说明使徒们之所以能够领悟耶稣的身份，乃是耶稣神圣的供应使他们明白。然而，耶稣不仅仅满足于他的门徒能够理解他的身份而已。他马上就迈进一步，强调作为人子（参见旧约注释），他的使命乃是面对受苦、弃绝、死亡和复活。

9:23-27 救主的呼召

在本段落的结构上，这数节经文处于中心部分（参见段落注释的“结构”）。24、25和26节都紧密地由“因为”相连接（英文标准译本（ESV）这三节句首都有“因为”一词）。

第23节阐述了做真正门徒的代价。“舍己”并不是仅仅放弃一些生活中的乐趣。该词意为“断绝、否认”，而这种舍弃的模式就是耶稣。耶稣没有走自己的路，而按

照上帝的道。他没有寻求自己的荣耀，而是其父的荣耀。他没有按照自己的计划、寻求自己益处，而是上帝的计划和益处。“背起他的十字架”并不仅仅是承受一些轻痛微恙。在第一世纪，十字架是酷刑和死亡的刑具。因此，门徒要把自己看做已经死去。在该句句首的“若有人”表明这种十字架式的门徒没有例外——对所有人都是如此。“天天”一词则表明这样的生活并不是偶尔为之，而是每日都如此。

24节解释了为什么真正的门徒必须如此。理解这段经文前半部分的关键在于后半部分：耶稣命令真正的门徒“**为我**丧掉生命”。那么，丧掉生命就是把生命放在耶稣的手里，全心全意、毫无保留地为他而活……“收我此生作奉献，毫无保留在祢前。”¹“救自己生命”对于门徒来说也就是紧紧抓住自己的计划，而不是耶稣的计划。23-24节和之前的21-22节之间的紧密联系在此必须强调：人子赴死来担负上帝对人类的罪和自私欲望的审判。凡世界所珍爱的乃是上帝所恨恶的。真正的门徒会理解这点，并因此寻求在上帝的帮助下，致死所有上帝所恨恶的、以及所有耶稣为此而死的一切。主动致死罪的关键在于清楚地领悟基督的十字架。

25节则给出真正门徒的进一步动力。耶稣所给的动力是通过最强的警告。赢得全世界却丧掉生命是一幅完全被抛弃的图景——这个可怜的富人。紧紧抓住珍贵的

¹ 出自海弗格尔（Frances Ridley Havergal）的圣诗。

欲望和自私的习惯不放手，而却因为远离耶稣而所付上毁灭的代价，其实是丧失了所有！

26节又进一步地引申。人子会“在自己的荣耀里，并天父与圣天使的荣耀里降临的时候”来临审判。人子在审判日那天把一个想要成为门徒的人当做可耻的，这会是全然的绝望。那么，把耶稣和他的道当做可耻的，意味着什么呢？就是因着耶稣和他的教导而感到羞耻。耶稣的门徒应该与圣经中上帝的话同侍立、支持上帝的话并代表上帝的话——即使在面对不受欢迎甚至逼迫的时候。

27节则给出了很大的积极鼓励。彼得、约翰和雅各将要亲眼见证耶稣的变像，而他门徒中的很多人将要看到他从死里复活。因此，虽然做真正门徒的代价高昂，他的门徒应该从荣耀的国度中受到鼓舞，而这国正是耶稣用他的死和复活所建立的。

重要主题

耶稣的身份与使命：耶稣是基督，是人子。当他舍下自己的生命并复活时，他的国将会被建立。

门徒和服事：耶稣的门徒要每日背起他们自己的十字架并跟随他。

启示：只有耶稣的门徒才能领会耶稣的真正身份；是耶稣使他们能看到这点。

应用

对当时的读者：耶稣已经将自己的身份显给门徒们知道——他就是“上帝的基督”——他的门徒现在需要理解耶稣的使命。耶稣的使命，他的受苦、死亡和复活，这也是做真正的门徒和真正的服事的样式。门徒受差遣去做的服事之所以成为可能，乃是因为耶稣使他们能看到他是谁。希律，这位以色列的王，就是上帝在历史中的子民的王，不能理解耶稣的身份。

面对饥饿的众人，耶稣的门徒不能喂饱耶稣的子民。当耶稣为门徒做了上帝在出埃及中为其子民所作的，他的门徒终于能够认出耶稣是基督，然后服侍他。他们做真正的门徒的样式是要对耶稣和他的话语有十字架式、舍己的、全心全意的并有牺牲的忠诚。

对当今的读者：做真正的门徒包括舍己，并致死自我以及每一个有罪的习惯和欲望。是我的罪将耶稣送上十字架。上帝恨恶我的罪，并在十字架上惩罚了罪。现在既然我的罪已经通过耶稣在十字架上的死得到解决，那么我要在每天与罪的争战中背起自己的十字架。十字架就是一幅死亡的图景。我要致死罪。这不仅是针对那些“超级英雄”般的基督徒。致死罪并不是仅针对某些人，而是对每一个人。致死罪也不是仅是偶尔为之，而是每一天。“救自己生命”就是为自己而活，为我的计划、我的

舒适和我的野心而活。“丧掉生命”是为耶稣的缘故而失去我的生命。因此，做真正的门徒意味着将个人的野心、目标致死，而将耶稣和他的国作为我们的首要目标。如此，这就会影响到我们生活中那些小的习惯和个人的毛病。如果我们知道有一些我们所做的事，或我们所喜爱的事乃是耶稣所恨恶的，那么就需要致死这些事！生活中的每一个领域都包括——我们看什么，我们怎么花时间、花钱，我们的性生活、我们的家庭生活、我们的工作生活。但也包括那些重大决定——我选择在那里生活，我做什么工作、以及我投入多少时间在工作中，我是否接受升职，我是不是结婚、跟谁结婚，等等。当我每天背起自己的十字架并跟随耶稣时，无论我有什么恩赐和能力，我要放在他脚前凭他使用、为他服事。

我们经常会发现自己想要抓住为自己而活的生命，我们想要“获得全世界”。这会导致我们失去所有的一切。在另外一些情况下，我们发现自己受试探远离耶稣，远离他的话语——尤其是当他的话不能迎合世界的时候。如果我们在今世以耶稣和他的教导为耻，那么在来世他就会以我们为耻。我们喜欢讲“我的目标”、“我的野心”、“我的事业”。而真正的基督徒除了无私地服事基督王以外，没有其他事业、野心和目标。世界所理解的“事业”并非基督徒的概念。

目标

本次查经的目标是我们应该看到耶稣是谁，因此做好准备来跟随他。

初步问题参考

👉 介绍

👇 路加在写作福音书时的目的是什么？

👇 第7章和第8章是如何达到了他的目的？

👉 9:1-9

👇 通过以下这些，你对耶稣的使命有什么印象？

- 他差遣十二门徒
- 门徒受到的接待
- 希律的反应

👉 9:10-17

👇 阅读诗篇78:17-27。这段经文如何帮助我们理解，在出埃及中，上帝喂饱他的子民是怎么一回事？

👇 那么在10-17节中记录的神迹是如何解答了使徒们对耶稣身份的困惑？关于使徒，13节告诉了我们什么？

👉 9:18-22

👇 彼得看到了什么是希律没能看到的？

↘ 什么是彼得仍需要学习的？

↘ 9:23-27

↘ 仔细阅读23节。22节和23节有什么联系？

↘ 耶稣对做门徒的呼召和我们认为做门徒包括什么，这两者有什么不一样？

↘ 23节是对谁说的？在什么时候应用？

↘ 24节和25节如何解释了23节必须如此？

↘ 26节和27节中含有对做真正门徒的两个鼓励。它们怎么起到了作用？

↘ 总结

↘ 我们在这一段落中，关于耶稣的身份、他的使命和真正的门徒意味着什么，我们学到了什么？

查经 17

确认救主的使命和身份

路加福音 9:23-50

上下文

9章1-50节是路加福音的中心段落。在这一章的前半部分，耶稣使他的门徒能够看到他是谁。接着，耶稣解释了他的使命——赴死并复活——并呼召他们做真正的门徒。这两个主题：使命和身份，在该段落的后半部分得到重复。在与摩西和以利亚说话中，耶稣的使命是他的“去世”（原文“离开”，也即出埃及），而他将在耶路撒冷完成。他的身份是他上帝儿子，正如上帝的声音所证实的。

门徒没能医治那个被污鬼附身的男孩，这表明他们也是出埃及中那群“又不信又悖谬的世代”中的一员。门徒也需要拯救。但是他们一直无法明白耶稣的拯救使

命，因为不能看到，也就不能服事。因此，在这个中心段落中，路加给我们架了一座连接路加福音第一部分和第二部分的桥梁。耶稣身份这一主题已经得到领悟并理解。但是门徒仍不明白律法和先知所指向的：一个受苦、担负罪的人子，而他会通过自己的死建立其统治并拯救他的子民。上帝的命令“要听他”（35节），和耶稣的命令“你们要把这些话存在耳中”（44节），都说明要留心听。但是，门徒仍然无法看到、不能理解耶稣的使命，直到耶稣在他的死与复活之后，最终开启他们的眼睛来明白圣经。以马忤斯路上的门徒被描述为是“无知的人哪，.....你们的心信得太迟钝了”（24:25）。他们正式像旷野中的一代一样。只有在复活的耶稣解释了圣经后，他们才能“看到”。只有到那时候，他们才会领悟到跟随主的脚踪到底意味着什么；也只有到那时候，他们才能作为上帝真正的子民有能力来服事。

结构

（整个段落的结构如下：）

9:1-6

服事救主——门徒的使命

9:7-9

看见救主——希律困惑而不能

明白

- 9:10-17 受救主的服事——喂饱五千人
- 9:18-22 救主的身份和使命
- 9:23-27 救主的呼召
- 9:28-36 救主的使命和身份
- 9:37-43 受救主的服事——“这又不信又悖谬的世代”
- 9:43-45 看见救主——门徒没能明白
- 9:46-50 服事救主——门徒失败了

旧约注释

出埃及（参见查经4的旧约注释）：耶稣与摩西和以利亚谈论“去世的事”（31节）。希腊文本所用的词是“他的

离开（出埃及）”。而且，耶稣喂饱五千人与摩西在出埃及中喂饱上帝的子民含有很强的相似性。同样的，耶稣分析众人作为“这又不信又悖谬的世代”，也是将他们与出埃及的一代以色列人相比（申32:20）。这样，整个段落都充满了对出埃及的暗指：上帝在出埃及中向其子民预表了拯救，而耶稣则表示他借死完成的使命正是对该拯救的成就。

摩西和以利亚：摩西和以利亚分别代表了旧约中的律法和先知（参见路加福音24:27和32节）。旧约的内容可以总结为“摩西的律法、先知的书，和诗篇。”

“这是我的儿子，我所拣选的”：参看查经6的旧约注释

瞎眼：在以赛亚书中，上帝为了审判其子民的罪而使他们瞎眼（赛6:9-10；29:10-11；44:18）。上帝被描述为“自隐的上帝”（45:15）。而在以赛亚书中，这位仆人会开启他们属灵的眼睛，使他们能够看见（赛42:6-7；61:1-2）。

“人子”：上帝永恒国度的统治者被描述为“一位像人子的”。他的国是永远的，也是由万国万民组成的（但7:13-14）。以西结也亲眼见证了这位“仿佛人的形状”在其耀眼的荣耀中（西1:26-27）。在诗篇中也可以找到更多关于人子的出处（诗80:15-17）。

文本注释

9:23-27 救主的呼召

该段落结构上的中心是耶稣对每一位门徒的呼召：“就当舍己，天天背起他的十字架来跟从我”（23节）。没能听从耶稣的呼召虽然可能会得到暂时的满足（24和25节），但最终却是贫乏（25节）和被抛弃（26节）。此时与耶稣同在的人中，有的不仅仅会见证他的变像（28-36节），也会见证他的复活（24:1-49）。这样，在耶稣的听众当中，许多人会活着见到他的国得到建立。

9:28-36 救主的使命和身份

彼得、约翰和雅各有幸瞥见耶稣在其天上的荣光中。在山上，耶稣的容貌和衣服改变，这就是熟知的“登山变像”。耶稣刚刚还在谈论他马上要经历的受苦，并且他称自己为“人子”（9:21）。他马上还要再次重复这些事情（9:44）。耶稣在荣耀中这一引人注目的场景，正像他死和复活之后一样变了形象，这也给了门徒关于他身份和使命的进一步确据。摩西和以利亚，分别代表律法和先知（参看旧约注释），在讨论他“去世的事”。“去世”一词文本意为“出埃及”。“出埃及”是旧约中一个伟大的事件，当时上帝拯救他的子民脱离埃及的为奴之家，通过牺牲的羔羊来代替上帝对每个以色列家庭中头生

子的惩罚（参看查经4的旧约注释）。因此，荣耀的摩西和以利亚在山上显现，使耶稣的门徒对耶稣已经告诉他们的有确信，那就是关于耶稣拯救他子民的使命：作为牺牲的羔羊他会死并会复活。旧约圣经再一次显示出是理解耶稣使命的关键。

在32-36节中，经文的强调从人子耶稣的使命转换到他的身份。彼得已经认出耶稣是“上帝所立的基督。”

（20节）现在，上帝来确认彼得的承认。云彩（34节）表明了上帝的同在和荣耀（参看出埃及记19:16；40:34）。从云彩里出来的声音称耶稣是“我的儿子”和“我所拣选的”，结合了旧约中引述上帝所膏抹的王和他受苦的仆人（参见本次查经和查经6中的旧约注释）。在福音书中，只有另外两次是直接听到上帝的声音——在耶稣受洗时（3:21-22）和约翰福音12:28。这里，在变像时上帝确认了耶稣的身份——“我的儿子”，也确认了他的使命——“我所拣选的”。耶稣既是弥赛亚君王，也是受苦的仆人，他会以死来拯救他的子民。在上帝通过摩西（代表律法）和以利亚（代表先知）所书写下来的话语之外，上帝这是在加上其直接的、可以听得见的话语。不可置否，上帝是在对耶稣讲话——当云彩退去，“只见耶稣一人在那里。”

9:37-43 受救主的服事——“这又不信又悖谬的世代”

门徒无法帮助这个抽风的男孩看起来很奇怪。耶稣已经给了他们权柄来进行类似的医治，作为他王国到来的证据（9:2-6）。门徒的失败和众人的不信使耶稣恼怒叫喊。41节是直接引述出埃及的那一代（参见旧约注释）。因此，这一章中所有的事件都指向了耶稣要做的救赎工作，这是成就了旧约的应许。他来是要为上帝的子民供应从天而来真正的食物（10-17节）；他来是要“受许多的苦，……并且被杀，第三日复活”（22节），并且要来在耶路撒冷成就他的“出埃及”（31节）。作为人子，他要成就出埃及所指向的一切事。他会通过他的受苦、承担罪而死来成就这一切。

9:43下-45 看见救主——门徒没能明白

在44节中，耶稣重复了在本章前一部分所说的“话”。他这样做是为了进一步讲明他之前所说的（21-23节）。作为人子，他马上要被交付受死。“你们要把这些话存在耳中”（44节）一句是在强调。耶稣是想要他的门徒铭记这个事实，摩西和以利亚所说的拯救的工

作，并且天父上帝也命令门徒们要听的，真的是包括耶稣的受苦，以及背负十架来做门徒。

但是，门徒却被刻意地阻隔而看不到耶稣受死的必要性。这让我们联想到在以赛亚的时代，上帝使他的子民瞎眼，作为对他们审判的一部分（参见旧约注释）。这表明，上帝对其子民的审判只有在耶稣带来上帝所应许的拯救之后才得以免除（参见旧约注释）。“使瞎眼”这一主题也在路加福音18:34和24:16中重复出现。只有当复活的主耶稣“凡经上所指着他的话都给他们讲解明白了”（24:27）之后，他们的眼睛才被打开看到他。需要基督为“这又不信又悖谬的世代”中的人死和复活，他们才能被拯救。他们只有通过旧约律法和先知，才能明白他的死和复活。现在，门徒在被关在领悟的大门之外，不明白律法和先知，以及上帝亲自证明的这一使命。

9:46-50 服事救主——门徒失败了

门徒没能看到上帝品格的精髓（无私的服事），这导致了他们在46节中的失败。在逾越节的晚餐中，人的这一特点又在门徒身上有所体现（22:24-27）。他们无法看到人是“在你们中间如同服事人的。”（22:27）为了说明这一点，耶稣叫一个孩子来到他这里。在第一世纪，孩童没有任何地位，也不能对服事给予任何回报或回馈。而且，在福音书的后半部分，孩子成为任何门徒

的象征，他们谦卑的领受耶稣的统领和赦免

（18:16-17）。因此，得赎的上帝之民来做真正的门徒，这不仅仅需要天天背起十字架，也包括谦卑的服事，追随人子的脚踪，而人子却是为了其子民被交付在人手之中。在上帝的国中，在耶稣的服侍中无私是会得到奖赏的。

这无私的服事表现为承认并欢迎所有宣称真诚跟随耶稣之人（49-50节），即使这个人有忠诚却还没有很多理解。

重要主题

耶稣的使命：他已经到来，是根据圣经，是为了成就出埃及所预示的一切事情。

耶稣的身份：他是人子、上帝的儿子、所拣选的。

瞎眼/不信：那些属于又不信又悖谬的世代的人被阻隔无法看到耶稣。只有通过神奇的介入、从圣经中给他们解释，他们才看到了。

服事失败：没有属灵上的看见和理解，不可能做真正的门徒。做真正的门徒意味着追随主的脚踪谦卑服事。

应用

对当时的读者：路加福音该中心段落的第二部分，其目的在于讲明耶稣受死的必要性。只有通过他的死，耶稣才会除掉上帝的审判，并建立人子的尊贵王国。这个“又不信又悖谬的世代”在属灵上的迟钝也表明了耶稣受死的必要性。正像古时的以色列人，即使门徒也没有能力拯救，他们在服事中也无可救药，上帝令他们瞎眼而看不到上帝的工作。因此，使徒在37-48节中的失败是人类最大问题的缩影。瞎眼、无能、不信以及“悖谬”，律法和先知所说的拯救乃是必不可少的。

对当今的读者：这段经文应该坚实我们对福音可信度和福音内容的信心。在该中心段落的前半部分，我们受到挑战要舍己，背起自己的十字架，来跟随耶稣。也警告我们不这么做的危险。随着耶稣的身份和使命在变像时再次得到宣告，我们也更受到鼓舞来做真正的门徒。为什么我们应该舍己，背起自己的十字架来跟随耶稣呢？因为他确实是上帝的王，并且他来完成上帝对人类的拯救！不仅如此，更是因为人心所显露出来的软弱和“悖谬”，也因为人不能够（因为瞎眼）理解从上帝而来的真理，表明我们急需耶稣所带来的拯救。正如我们若不先被他拯救，就无法按照耶稣喜悦的方式跟随他，所以我们若不先得到他在十字架上拯救，也不能正确的服侍他。按照本性，我们是瞎眼的，因此我们需要得到视力。我们是不信和悖谬的，因此我们需要拯救。我们愿意服务自己，并且枉然贪视，因此我们需要耶稣来使我们谦

卑并教导我们。摩西和以利亚明白这点（这也是律法和先知所说的），并且天父上帝也确认这点。

耶稣通过他在十字架上的死，要向我们展示他就是“在(我们)中间如同服事人的。”（22:27）这是路加福音后半部分的“议程”，其中我们会看到耶稣作为尊贵的救主，通过死在十字架上，来服事他的子民。一旦我们领悟了这个真理，就会影响我们生命中的方方面面，我们会将自己投入在耶稣的服事中：“你们中间最小的，他便为大。”（9:48）我们无法理解这一点，除非复活的耶稣开启我们的眼睛看到。我们能理解这一点只有通过耶稣从旧约圣经中教导我们。

目标

本次查经的目的是我们应该能领悟耶稣的死和复活对所有真正和有用的门徒来说是重中之重。

初步问题参考

- 👉 介绍
- 👇 在9:1-27中，关于耶稣的身份和使命，我们学到了什么？
- 👇 关于做门徒，我们学到了什么？

↪ 9:28-36

- ↘ 摩西和以利亚代表了旧约律法和先知。那么在28-33节中的对话如何帮助我们理解正在发生之事？
- ↘ 这又如何帮助理解耶稣在21-22节所说的话？
- ↘ 34-36节是如何进一步强调了门徒已经学到的（20节）、耶稣所讲的话（21-22节）以及耶稣的所愿（23-27节）？

↪ 9:37-43

- ↘ 查看申命记32:20。这如何帮助我们理解耶稣在41节中的意思？
- ↘ 关于门徒，这一事件告诉了我们什么？

↪ 9:43-50

- ↘ 门徒无法领悟的是什么？
- ↘ 他们的争吵如何表示出他们的失败？
- ↘ 在49-50节中如何显示出他们的失败？
- ↘ 在这些方面，我们又是如何失败的？为什么？

↪ 总结

- ↘ 如果要让门徒理解并践行来做真正的门徒，需要什么？（可以在21-22节、30-36节和44-45节中

《读-记-学》系列
找到答案)

路加福音 (第一册)

小组预备问题

查经 1

路加福音 1:1-38

- ✚ 请花时间为你的小组祷告，通读路加福音1:1-38几遍。在接下来的时间里，请：
- ✚ 阅读路加福音1:1-4和路加福音24:44-49。在这两个“书立”段落中，路加告诉我们他成书的目的是什么？花一些时间祷告在我们一起学习路加福音的过程中，也能达到这一目的。
- ✚ 在路加1:1-38的文本中，路加留下什么线索是要我们对比撒迦利亚和马利亚？撒迦利亚和马利亚有什么不同？
- ✚ 如果你还有时间：阅读玛拉基书3:1-5和4:1-6。这如何帮助我们理解在路加福音第1章中对以利亚的引用？

查经 2

路加福音 1:39-80

- ↳ 拯救是本章的一个重要主题。路加是通过哪些不同的方式体现出其重要性的？

- ↳ 阅读撒母耳记上第2章。在哈拿的祷告和马利亚的祷告中，你找到有哪些相似之处？

查经 3

路加福音 2:1-21

- ↳ 路加在其福音书的开篇就告诉我们，为了“使你
知道所学之道都是确实的”（1:4），他要给我们证
据，并且他为达到此目标，要通过向我们展示亲
眼见证人所讲的，也要通过展示旧约的预言。

- ↳ 亲眼见证：2:1-31中有哪些细节是亲眼见证的标
志？

- ↳ 旧约成就：在此提到了哪一位旧约人物？为什么
提到他？

查经 4

路加福音 2:22-52

- ↳ 思考这段经文的结构，然后将这一章分为两部分：
 - ↳ 路加如何划分这两个部分的？
 - ↳ 这两部分又如何相互关联的？
- ↳ 在第一部分中，关于耶稣的使命，我们又学到了什么？
- ↳ 在第二部分中，关于耶稣的身份，我们又学到了什么？

查经 5

路加福音 3:1-20

- ✎ 施洗约翰的信息是什么？
- ✎ 这一信息如何与拯救、罪得赦免相关联？

查经 6

路加福音 3:21-4:13

- ✦ 这段经文有丰富的旧约背景。如果你准备的过程中，你能熟悉这些旧约引用和典故，这会对查经非常有用：

- ✦ 在以下经文中，谁被描述为上帝的儿子：出埃及记4:22、何西阿书11:1、撒母耳记下7:12-14、诗篇2篇？

- ✦ 耶稣对魔鬼直接引用了旧约。阅读申命记6:4-17和8:1-10。这些经文的历史背景是什么？他们与耶稣和其处境有什么可比之处吗？

查经 7

路加福音 4:14-44

- ✚ 这周的预查中，我们会查看在4:17-21中，耶稣在会堂里所读的以赛亚书的那段经文中的更多细节。
- ✚ 在以赛亚书的上下文中，贫穷的和被掳的处在这样的境地乃是因为被掳到巴比伦。这如何影响了我们阅读这段经文的方式？
- ✚ 瞎眼在以赛亚书中也有一层特殊的含义。阅读以赛亚书6:8-13和以赛亚书29:1-12，然后思考这如何影响了我们阅读路加福音4:17-21。
- ✚ 耶稣结束其引用的地方有什么惊人之处（参考以赛亚书61:1-2）？

查经 8

路加福音 5:1-32

- ↪ 这段经文可整洁地分为四个独立事件。
- ↪ 这四个事件彼此之间有什么相同点？
- ↪ 每一个事件又是如何与其前后的经文相关联的？
- ↪ 这些事件如何向我们阐明耶稣为什么临到？

查经 9

路加福音 5:33-6:11

- ↪ 每一个段落都有什么共同点？（在你预查中，也请包括5:17-32中的两个场景）

- ↪ 贯穿这些场景，有什么样的发展？

查经 10

路加福音 6:12-36

- ✦ 在路加福音中，我们已经反复看到，只有把每个个体事件与其之前和之后所发生的事联系起来，我们才能真正明白。
- ✦ 阅读12-16节。这如何与上周的经文相关联？为什么现在是耶稣选立使徒的合适时间？
- ✦ 在20-26节和27-36节之间，我们能找到什么联系？对20-26节的理解如何能使27-36节中构架出的非凡的伦理成为可能？

查经 11

路加福音 6:37-49

- ✦ 将这段经文分为三段或四段，并给每个段落分别写一个标题（查圣经中的任何一段经文，这都是有帮助的一步）。

- ✦ 你能找出这些段落间作者的思路吗？（这个有些难。）

查经 12

路加福音 7:1-35

- ✦ 因为有所重复，我们注意到路加将**19-20**节约翰的问题作为重点。为什么？这又如何给我们提供了一个视角来读这段余下的经文？

- ✦ 把这段经文放在上下文中，回顾在**1-6**章中的一些背景故事。并且尝试找出那些能帮助我们理解**7:18-20**和**7:29-30**的经文。

查经 13

路加福音 7:36-50

- ☞ 在36-39节中，西门与这个女人如何形成了反差？
- ☞ 在余下的经文中，耶稣是如何解释他们之间的不同的？
- ☞ 乍看起来，47节是在说这个女人之所以被赦免乃是因为她对耶稣的爱。你能在这段经文中找到什么理由来证明这不可能是耶稣的意思？

查经 14

路加福音 8:1-21

- ☞ 正如我们前面所看到的，找出作者目的的其中一个主要线索就是他把那些阐述相似意思的事件放在一起。

- ☞ 你能找出1-8节、9-15节、16-18节和19-21节中所表达的相同意思吗？

- ☞ 你能在自己的生命中想到相当于耶稣在这里所指出的各样险境吗？

查经 15

路加福音 8:22-56

✎ 阅读路加福音8:22-56。耶稣在四个危及生命的处境中带来了拯救。依次看每一个事件，并思考路加如何描写了：

- ✎ 在耶稣介入前，人的无助

- ✎ 耶稣所带来的全面解决

- ✎ 人们对耶稣所作的反应

查经 16

路加福音 9:1-27

- ☞ 你会注意到，通过使用相似的修辞，路加将希律的反应（7-9节）与彼得的反应（18-20节）相对比。路加给我们什么线索可以知道为什么他们的回应不同？上下文如何提供帮助（例如3:1-20）？插在中间的10-17节有什么重要意义？

- ☞ 在21-22节中耶稣的结局与23-27节中耶稣对想要做门徒的要求，你能找到什么联系？在我们作为基督徒的旅程中，这又如何挑战了我们？

查经 17

路加福音 9:28-50

- ☞ 在上次查经中，我们看到耶稣是一定要受苦的基督。
- ☞ 在这段经文中，路加用了什么方式强调了对耶稣的这个身份和使命的坚信？
- ☞ 经文中有哪些事情暗示门徒还没有完全理解这点？

参考书目

学术类释经书

Darrell L. Bock, Baker Exegetical Commentary on the
New Testament, Luke (Baker Academic:
Grand Rapids, Michigan, 2006)

John Nolland, Word Biblical Commentary 35 Luke
(Thomas Nelson: Nashville, TN, 1989)

流行类释经书

David Gooding, According to Luke (InterVarsity Press:
Leicester, England, 1987)

Leon Morris, The Gospel According to St Luke Tyndale
New Testament Commentaries
(InterVarsity Press: Leicester, England,
1974)

John G. Mason, Luke, Reading the Bible Today Series
(Aquila Press: Sydney, Australia, 2012)



St Helen's
Bishopsgate

圣经学习资料

路加福音（第一册）

